



شيخ الإسلام ابن تيمية
و تأثيره
في آسيا الجنوبية

البروفسور خليف أحمد نظامي

مركز أوكسفورد للدراسات الإسلامية
أوكسفورد - بريطانيا

شيخ الإسلام ابن تيمية و تأثيره في آسيا الجنوبية

البروفسور خليف أحمد نظامي
رئيس قسم التاريخ بجامعة عليجراه الإسلامية
و نائب رئيس الجامعة سابقاً

تقديم:

سماحة الشيخ السيد أبي الحسن علي الندوي

تعريب:

الأستاذ محمد أكرم الندوي
باحث في مركز أوكسفورد للدراسات الإسلامية



حقوق الطبع محفوظة لمركز أوكسفورد
للدراستات الإسلامية

الطبعة الأولى
١٩٩٢م - ١٤١٢هـ

- سلسلة المنشورات باللغة العربية -

نشر و توزيع مركز أوكسفورد للدراسات الإسلامية
أوكسفورد - بريطانيا

Oxford Centre for Islamic Studies
St Cross College
Oxford OX1 3TU

يسود عليها - بصفة عامة - الاضطراب والقلق، والصراع الفكري، والتزمت في التمسك بأراء الماضين وفقه المذاهب الأريمية، والتدهور الخلقي،

٢- وقد أشاد بدوره في التخالل ضد القبول، وكان لم ينل نصيبه في الإشادة والتأييد في عامة الكتب التي ألفت في سيرته والتعريف به، وبذلك جمع بين ميزتين افتقرتا كثيرا واجتمعتا قليلا، وهما الاجتهاد والجهاد، الاجتهاد على الصعيد الفكري، والجهاد على الصعيد السياسي، ولا بد منهما لإنهاض المجتمع الإسلامي إنهاضا سليما، شاملا مشرنا، يوثق به، وينجح في الوفاء بمتطلبات الزمان ومقتضيات المكان، ويليق بالامة الأخيرة الخالدة، القادرة على مواجهة التطورات والتقلبات والتحديات.

٤- تلخيص جواب الميزة ومجالات عمل العاصمة التي كانت كثيرا مشقة في حياة كثير من الملحنين والقادة الفكريين.

٥- الإشارة إلى تأثير ابن تيمية في مناهج تكوين العلماء والأمراء في الهند بطريق غير مباشر، وذكر أمثلة ملتحقة من تاريخ الهند الطويل، كانت منظورة في مكتبة التاريخ العظيمة المتفائرة،

٦- احتوى هذا المقال التاريخي العظيم على مادة غنية بالمعلومات، أصبحت المكتبة الواسعة التي تدور حول سيرة ابن تيمية ودوره الإصلاحية والعلمية والكفاحية في حاجة ملحة إلى الاستفادة من هذا المقال وضعه إليها،

٧- التأييد بوقف ابن تيمية في إصلاح نظام الحكم وإعادته إلى منهج الخلفاء الراشدين في الشمول واستخدام أهل الكفايات والملاحيات والاختصاصات، وهو جانب جديد من جوانب الحكم الإسلامي والسياسة الإدارية في الحكومات الإسلامية.

٨- قد جاءت في هذه المقالة القيمة جوانب كبيرة القيمة وإشارات منيرة حول تاريخ الهند الإسلامي السياسي والإداري، يجب أن يستفيد منها المؤلفون في هذا الموضوع، والعلمون لهذه المادة في الجامعات، والحاضرون في اللشقيات العلمية والفكرية، وقد كان موقف الحاضر في إبراز هذه الجوانب مؤثقا عادلا، متبنا على الإنصاف، واستنتاج مؤرخ محايد.

٩- تجلية جوانب جديدة ما زالت غامضة بل مجهولة في حياة محمد توفيق كبير ملوك الهند، وفي توادره في التفكير الحر، وفي المقامات والإصلاحات.

١٠- الكشف عن تأثير شيخ الإسلام في أفكار بعض شيوخ الطويقة، وأصحاب الزوايا في الهند، كالشيخ نصير الدين جواغ امراجا دهلي، والشيخ الإمام أحمد بن عبد الواحد السهردي المعروف بمجده الألف الثاني، وحكيم الإسلام الشيخ ولي الله الدهلوي في شيخ الإسلام ابن تيمية، ودفاعه عنه وتركيبته له، وثباته عليه، في تعميل واستيعاب، وكذلك تأثيره في حركات «الفرانخي» و«المجاهدي» التي نشأت في الهند خلال القرنين الثامن عشر والتاسع عشر الميلاديين، وما هنالك من تشابه بين آراء شيخ الإسلام والإمام السيد أحمد الشهيد والتقاء بينهما على نقطة أساسية، مستقاة من مصادر الشريعة الأصيلة.

١١- استدرج المحاضر القاضل بعد ذلك إلى بعض قادة الفكر، وزعماء الإصلاح، وحلقة العلم، والمؤلفين، والمدرسين الكبار بعد ما استقرب حكم الانكليز في الهند، لم يكونوا في درجة الأولين، ولكن كان لهم فضل في التوفيق بالمسلمين، وعنايتهم بشؤون الحديث، والاعتناء الزائد وتأليف الكتب في السنة، وانتشار أكثرهم لابن تيمية واختلاف بعضهم ونقدهم له، وقد دل هذا الجزء من الحاضرة على استمرار الحاضر للمدارس الفكرية وزعمائها في العصر الأخير، عن الشخصيات التي جاءت الإشادة بها أو الإشارة إليها في هذا الجزء من الحاضرة، ولكن فيها ثروة معلومات وتلميحات تنير السبيل لكثير من الدارسين للتاريخ الفكري في الهند الإسلامية.

١٢- ومن أكبر أجزاء هذه الحاضرة في القيمة - وإن لم تكن كبيرة في القامة - هو تحديد تأثير ابن تيمية في آسيا الجنوبية في الجوانب الرئيسية المختلفة، جاءت فيها خلاصة الحاضرة وعنايتها الرئيسية، وذلك مع وجهات نظر مؤرخ غير مارس موضوع التاريخ والبحث ممارسة طويلة مضية، وكان من أكبر المؤرخين والباحثين - إذا لم أقل خوفا من اللقي وإطلاق القول على مواضعه - أكبرهم في شبه القارة الهندية على الأقل.

وعلى كل فإن هذه الحاضرة القيمة، وإن كانت سجلت في اللغة الانكليزية وأقيمت في إحدى جامعات انكلترا، مصدر شري زاخر بالمعلومات وبحث منير وشير في وقت واحد، للكتاب والمؤلفين والحققين والباحثين، في أي موضوع يتصل بحياة ابن تيمية وأفكاره ونظرياته ودوره الإصلاحية

سنة ١٢٦٢م في أسرة مشروقة بالكاسب والإنجازات العلمية، ولا يمكن إدراك أبعاد طيبة جهوده الإصلاحية و نطافها - على الصعيد السياسي والفكري - إلا في سياق الغزو المغولي الذي زعزع بتيان نظام الحكم في العالم الإسلامي و مزق ثوب الحضارة الإسلامية. ونظراً إلى خطر المغول أراد والد ابن تيمية حوالي سنة ١٢٦٨م أن يفادر حران إلى دمشق، وكانت بغداد قبل عقد من الزمن قد دمرت تدميراً يائدي هولاء وجنوده، و سقط اعتبار المسلمين و قيمتهم إلى الحطيف الأسفل. و تمسكت بعض الدويلات بكيانها المضطرب، ولكنها كانت على وشك الدمار والخراب، ويمكن عدد أساتذة ابن تيمية الذين بلغوا المائتين الوضع المضطرب الذي أتم فيه دراسته، ومن بين أساتذته ميدة عالمة مثقلة تسمى زينب العا، و بدأ يدرس و يفتي و يؤلف و هو ابن سبعة عشر عاماً، و بقي أعزب حياته كلها، و عين أستاذاً للفقه الحنبلي لما توفي أبوه سنة ١٢٨٢م. و كانت ثقته تشعر بقلق و اضطراب كبيرين بما لقيه القوة السياسية للمسلمين من طغران و ضعف و انهيار (٥)، و رأى من واجبه تحريض المسلمين على الجهاد ضد المغول (٦) و نظر إلى المجتمع الإسلامي حوله فوجده و قد أصيب بأدواء قوية من التدهور الخلقي و الخرافات و التباطؤ و التكاسل، فتبنى الطرق السائرة لبعث الروح فيه، وتعرض لهجمات وانتقادات العلماء و التصوف في زمانه من أجل بعض آرائه و أفكاره، ورحل إلى القاهرة لحشد النصر لجهاده ضد المغول. و اعتقل عدة مرات في السجون في دمشق و القاهرة و الإسكندرية و غيرها من الأمكنة في سبيل آرائه و أفكاره. و لكن لم يذبح شيئ من ذلك في كبح روحه و مله من الظلم في سبيل الإصلاح و الجهاد، و انتقد البدع و التقاليد و المواقف اللاذبية، الفردية منها و الجماعية انتقاداً لاذعاً. ورجع إل دمشق بعد قضاءه ثمان سنوات في القاهرة، و كان قد قضى بعض هذه الدة في السجن الأوسى، و الرسالة التي كتبها إلى أمه تشهد بمدى خطورة لهدفه و الاستماتة في سبيله (٧)، و كان مؤلفاً غزير الإنتاج ألف كتباً و رسائل كثيرة في مناصرة آرائه و الدفاع عنها حتى في أيام سجنه، وفي هذا البؤس الشديد حرمه معارضوه حتى القلم و الحبر، لكنه - رغم هذا الاضطهاد - حاول كتابة بعض

الأمياء بالفحم (٨)، و لم يقدر له أن يعيش طويلاً في هذا النظام الغاشم الذي رفض لحامه و طموحه الفياض أن يعطيه الأدوات التي يحتاج إليها في الكتابة، و توفي إلى رحمة الله في ٢٠ / من ذي القعدة سنة ١٢٢٧/٧٢٨، و صلي عليه عدة مرات في دمشق، و صلي عليه كذلك في أمكنة مختلفة في أنحاء العالم حتى في الصين. و لكن حركته لم تمت معه، بل كانت قوة تهدد الأنظمة و التقاليد المخوفة، و صدرت إلى مختلف المناطق و النواحي من طريق أتباعه و مناصريه، ولقد هيأت دعوتهم دعامة للأنظمة السياسية و مساندة و غذاء لحركات التحرير والجهاد و بعثت روح الاجتهاد من جديد، فالجهاد على الصعيد السياسي و الاجتهاد على الصعيد الفكري أصبحا مصدرين تستوحي منهما الحركات النسبية إليه لإنهاض المجتمع الإسلامي و إحيائه من جديد.

فكر ابن تيمية

- ١- ليس من الضروري أن تناقش هنا فكر ابن تيمية في جميع مناحيه و شعب، و لكننا سنقوم بالإشارة إلى بعض مواقفه الفكرية ضمن متابعة آثارها على آسيا الجنوبية؛
- ٢- كان ابن تيمية يؤمن بحبوبة الاجتهاد (٩) و دوامه، و كان يرى نفسه مجتهداً في المذهب (١٠)، و تمكس مجموعته للفتاوى آراءه حول القياس و الإجماع.
- ٣- قام بتفسير الآيات القرآنية بما يتصل بأسماء الله وصفاته تفسيراً ظاهرياً من دون تأويل (١١).
- ٤- عارض البدع في الدين معارضة شديدة (١٢)، فكان عرضة لمعاداة الأشعرية وكثير من الطوائف والفرق كالإسماعيلية والخوارج والروافض والتدريية والمعتزلة والجهمية والكرامية وغيرها من الفرق الضالة (١٣).
- ٥- انتقد كثيراً من الماديات و التقاليد المنتشرة بين الصوفية وراها دخيلة على الإسلام و غريبة عنه.
- ٦- انتقد ابن العربي على فكرة وحدة الوجود.

انه هو شمس الدين ابن الهاءوري الذي كان قاضياً في مصر ثم عزل لتبنيه
أراء ابن تيمية (٢٥١) *

ازدادت علاقة الهند ثوثاً بالعالم الإسلامي في عهد محمد تغلق، وتوضح
مدى هذه العلاقة والاتصال بعض الاتجاهات الماثلة في الأفكار الدينية في
آسيا الجنوبية و الشرق الأوسط.

عقد السلطان غياث الدين تغلق (١٢٢٥-١٢٢٥) مرة حواراً بين
العلماء حول بعض الشؤون الدينية فاستند الشيخ العالم نظام الدين
البدائيوني رحمه الله إلى حديث للنبي صلى الله عليه وسلم فرفض علماء
دهلي وقالوا: "نريد فتوى لأبي حنيفة لا حديثاً للنبي صلى الله عليه وسلم"
فحزن الشيخ وقال: "أن مدينة يأبى فيها العلماء أن يسموا
حديث النبي صلى الله عليه وسلم لمشوامة" (٢٦١) *

كان موقف الشيخ نظام الدين من الاجتهاد موقفاً مستقلاً، ومن
المتع القريب أن منهجه من التفكير الديني يقترب من النهج الذي دعا
إليه ابن تيمية، الأمر الذي أدى بالأمير صديق حسن خان أو هو أكبر
ناصر متحمس لابن تيمية في آسيا الجنوبية في الأموم الأخيرة إلى أن
يؤكد وجود التطابق الفكري بين ابن تيمية و الشيخ نظام الدين، حيث
يشير إلى أن شيخ الإسلام ابن تيمية يوافق في ذلك الشيخ نظام الدين
(٢٢٧) *

كان من بين أولئك العلماء الذين أيدوا الشيخ في الاجتماع الشيخ
مولانا علم الدين حفيد الشيخ بهاء الدين زكريا اللقائي المعروف بوحلاته
الطويلة في بشار العالم الإسلامي (١٢٨)، ويراه بعض الكتاب المتأخرين من
الناصرين لفكرة ابن تيمية (٢٩١)، لكن المصادر المعاصرة لا تشير إلى شيء
من ذلك.

تأثيره في محمد بن تغلق

منذ أن تبوأ محمد بن تغلق (١٢٢٥-١٢٢٥م) عرش الحكم في دهلي
تتوفر لنا الشهادات التاريخية الإيجابية على تأثير ابن تيمية في آسيا

الجنوبية، و قد زار عبدالعزيز الأردوي أحد تلامذة شيخ الإسلام بلاط
السلطان محمد بن تغلق، و حسب ما حكاه ابن بطوطة فإن السلطان أعجب
بفكرته إعجاباً كبيراً حتى إنه قيل قديماً أمام الناس (٢٤٠) و لو أن ابن
بطوطة لم يذكر لنا زيارة عبدالعزيز الأردوي للسلطان و ترحيبه به لكننا في
ظلام من الدافع الذي دفع السلطان إلى نشاطاته الدينية و السياسية، و
يمتاز محمد بن تغلق عن غيره من سلاطين دهلي باطلاعه القريب الواسع
على التطورات السياسية و الفكرية في العالم الإسلامي وراء حدود الهند، و
كانت استجابته لهذه التطورات مطابقة تماماً لأراء ابن تيمية، لا سيما
أعماله التالية فإنها تحمل طابعاً واضحاً لفكر ابن تيمية:

١- إن إعلان السلطان بتوأمية الدين والدولة (٢١) ليس إلا صدى
لأراء ابن تيمية، ورفض السلطان رفضاً باتاً أي تقرييق بين الدين و
الدولة، كما كان التصوفة يزعمون، و يتضح ذلك جلياً من مراسلاته مع
القوى الأجنبية، فمثلاً يكتب السلطان أبو سعيد إلى السلطان محمد بن تغلق
في رسالة ينادي فيها بخضوعه لنفس الفكرة:

"طبقاً للقول السائر بأن الدين و الدولة توأمان فقد اعتبرت دانما
الدولة عنصراً أساسياً للدين، و الدين ميباً لبقاء الدولة" (٢٢١) *

كان الصوفية من المذهب الجشني يبعدون أنفسهم من حكومات زمانهم، و
كانوا يحذرون أتباعهم أن يهاشروا الملوك أو يقبلوا هباتهم أو يمارسوا أي
شغل من أشغال الحكومات (٢٢)، كما اتوا يرون أن طريق الدين قد
اختلفت عن طريق الدولة بعد الخلافة الراشدة، فلا تطابق خدمة الدولة الآن
خدمة الدين.

عارض محمد بن تغلق هذا الموقف الفكري للصوفية و أكرههم على أن
يقدموا خدماتهم للدولة، و أخرج كثيراً من الصوفية الشبان من الأسر
البارزة من زواياهم و اضطربهم إلى أن يخدموا الدولة، فمثلاً الشيخ
معز الدين و الشيخ علم الدين من بيت صوفي معروف في أجودهن فوضت
إليهما المسئوليات الإدارية، وأرسل الشيخ معز الدين إلى فجرات و لكنه
أخفق في السيطرة على الوضع و قتله الشوار (٢٤)، و عين الشيخ علم الدين
كشيخ الإسلام ١٢٥١ مع مسئولية مراقبة الطبقات الدينية، بينما انضم

الجشيون إلى الخدمات الحكومية مكرهين، انضم إليها العوقية من الطائفة السهروردية طائعين (١٢٦)، و من أجل وضع حد للموقف الانعزالي للطائفة الجشية زوج السلطان بنته في بيت صوفي معروف من ناجورا (١٢٧).
كان جل هم السلطان - بناءً على استيحاءه من أفكار ابن تيمية - أن يرجع إلى طريقة موحدة للدين والدولة على منهاج الخلافة الراشدة، و لكن الناس شوهوا آراءه و عرضوها للشكوك و الشبهات، و المثالان التاليان يشرحان طبيعة هذا التشويه:

١- يكتب ابن بطوطة (١٢٨):

«إن عادت أن يخدم الفقهاء و الشايخ و الحلحاء محتجاً أن العذر الأول رضي الله عنهم لم يكتفوا يستعملون إلا أهل العلم و الصلاح»
ولكن المؤلفين المتأخرين أخطأوا فهم أهمية كلمة الخدمة و غيروها إلى معنى أن السلطان كان يرجو منهم خدمات شخصية كالمصاحبة و المجالسة له، و التمهيد بالخزانة الملكية (١٢٩)، و على كل فإن الرجوع إلى أحكام القون الأول لا يدع مجالاً للشك في أن الخدمة لا تعني هنا إلا للدولة، لا لفرد من الأفراد، و كان السلطان يعتبر ذلك رجوعاً إلى السنة النبوية في عهد الخلفاء الراشدين».

٢- ريفيد كساب «جوامع الكلم» أن السلطان كان يقول: «كيف لا نستطيع أن نسير على ما سار عليه الخلفاء الراشدون أبوبكر و عمر و عثمان و علي رضي الله عنهم» (١٣٠). لم يكن ذلك تيجها فارداً، و إنما كان تأكيداً لنظرة مثالية أراد السلطان أن يؤكد أنه من الموقف الطائفي أن تتظاهر بمحورنا عن التماسي بالخلفاء الراشدين، لا بد أن تتخذ أسوتهم كمبادئ فعلية للحياة، و لا يتضمن تأكيد السلطان هذا أي نوع من الادعاء بالتساوي مع الخلفاء الراشدين، إلا رغبة في التماسي بأسوتهم و الاقتداء بقوتهم».

لما قدم السلطان هذه الأفكار لم يفهم الناس تماماً و عابوه و رموه بشي التهم و الأكاذيب، و اتهمه معاصره المؤرخ برقي بإصدار الأوامر البتدعة (١٣١) و قال: «إنه كان يريد أن يجمع بين التوكية و النبوة» (١٣٢)، الواقع أن السلطان إنما كان يريد أن يقضي على القوة الهائلة بين

الدين و السياسة تطبيقاً لفكرة ابن تيمية».

٢- كان ابن تيمية قد عبأ الرأي العام ضد المغول و نفخ في الناس روح الجهاد ضدهم، و أنشأ من دمشق إلى الإسكندرية مقاومة قوية ضد احتلال المغول للأراضي الإسلامية، و طبق محمد بن تغلق نفس السياسة في آسيا الجنوبية، و سعى نفسه أياً المجاهد (١٣٣)، و حرص الناس على الجهاد ضد المغول، يقول مير كزاد:

«كان السلطان محمد بن تغلق يتوي في تلك الأيام أن يبسط سيطرته على أراضي تركستان و خراسان و يطيح بأولاد جنكيز خان، و طلب صنوة و كبار دهلي (١٣٤) و الذين حولها أن يحضروا، و نصب خيمة كبيرة، و وضع في داخلها منبر، فجلس على هذا المنبر و حث الناس على أن يستعدوا للجهاد» قال: «إني أريد أن أطيح بابناء جنكيز خان، و أسألكم أن تساعدوني في هذا النضال» (١٣٥).

و تفيد المراسلة بين السلطان أبي سعيد و السلطان محمد بن تغلق في «مياض تاج الدين الوزير» (١٣٦) بأن كل واحد منهما كان مهتماً بشطوطير استراتيجية مشتركة لمقاومة التهديد المغولي».

٣- ونفذ السلطان بقوة نظام الاحتساب تطبيقاً لما أسرت به الشريعة الإسلامية و أكد عليه ابن تيمية، و كان هو نفسه مواظباً على الصلوات و صيام رمضان (١٣٧)، وفرض الحظر على الخمر و أصدر أوامر رادعة (١٣٨)، و كان يعاقب كل من خالف القوانين الشرعية، شريفاً كان أو رضيعاً، و كان الناس يحامون على الصلوات المكتوبة، و كان كل من وجد يشكع في السوق بعد الأذان أخذ بالمقاب، يقول ابن بطوطة:

«وأمر أن يطلب الناس بعلم فرائض الوضوء و الصلاة و شروط الإسلام، فكانوا يسألون عن ذلك، فمن لم يحسنه عوقب، و صار الناس يقدرون ذلك بالمشور و الأسواق و مكتباتهم» (١٣٩).

«وإذا دخل السلطان مطابخ النساء كانت النساء اللاتي تأسرن من الشريعة بالتحجب يمدن من عينيه» (١٤٠).

٤- كانت فكرة محمد بن تغلق عن الخلافة قد تأثرت تأثراً عميقاً بآراء ابن تيمية، كان يرى أن إقرار الخليفة للسلطة و موافقته عليها ضرورة

شوعية أمامية، فالذين لم يحصلوا على هذه الموافقة كانوا مقتضبين على حد رأيه ١٥١١. و أوقف السلطان إقامة الجمع و الأعياد أثناء انتظاره لموافقة الخليفة ١٥٢١، و لما لم يتبين الناس مغزى هذا الأمر اعتبروه تدخلا في شؤون الدين ١٥٢٢. و في نفس الروح أوقف السلطان نقش اسمه على النقود. و كان اسم الخليفة وحده ينقش عليها ١٥٤١. فلما تلقى السلطان مرسوم الخليفة من القاهرة ١٥٥١ طلب الناس للمبايعة على يديه، والقراة الكريم و كتاب مشارق الأنوار في الحديث النبوي الشريف بين يديه ١٥٦١.

٥- - تنعكس كثير من أفعال السلطان كأفعال ابن تيمية اهتمامه الكبير بإحياء السنة النبوية في كل ناحية من نواحي الحياة. و كان فيه شعور قوي بأداء لهذا الدور، و كان النقوش على العملات النقدية في عهده محيي سنن خاتم النبيين ١٥٧١.

٦- - لا يستطيع شخص يعمل تحت تأثير آراء ابن تيمية أن ينفك نفسه عن الصراع المباشر مع فكرة التصوف و مؤسساته، تتظاهر السلطان خلال أيامه البدائية في الحكم بإجلال كبير للتصوف، و لكن تغير موقفه بتأثير من ابن تيمية، و استجابة لطلب الف شيخ شرف الدين يحيى التبري جزئين يشرح فيهما مبادئ التصوف و أعماله. و لكن السلطان لم يقتنع بذلك، و طلب شرحا أكثر، فرفض الشيخ قائلا: "من حرم المبدأ الصوفي الحقيقي لن يعرف شيئا أبدا" ١٥٨١، و مما يستلزم الانشغال أن هذه الرسالة تبدئ بالآية القرآنية:

"عسى أن نكرهوا شيئا و هو خير لكم و عسى أن تحبوا شيئا و هو شر لكم و الله يعلم و أنتم لا تعلمون" ٢١٠٠: ٢١٠٦

مارس السلطان الصوفية على أساس القضايا الاتية:

- أ- فكرتهم عن الولاية،
- ب- انفصالهم عن الأعمال و الخدمات الحكومية،
- ج- زيارتهم و سلوكهم،
- د- حياتهم الخانقانية.

فكرة الولاية تلزم الصوفية أن يستقروا في المكان الذي حددته لهم شيوخهم ١٥٩١. سألهم محمد بن تغلق أن يتجهوا إلى النواحي المختلفة من

البلاد حسب إرشاده ١٦٠١، وبعث بالصوفية المقيمين في دهلي إلى أقصى مكان في دكن ١٦١١، و استدعى صفوة المسلمين من المناطق الجاورة إلى دهلي و أسكنهم بها ١٦٢١، و سأل مولانا شمس الدين يحيى أن يقادر إلى كشمير ١٦٢١.

وإن مركزين بارزين للتصوف أجودهن و ناكور كذلك أحسا بتأثير سياسة السلطان، إنما الشيخ نصير الدين سراج خليفة الشيخ نظام الدين رفض أن يخرج من دهلي، و احتل جميع المناصب والبلايا من السلطان ١٦٤١.

وكذلك هاجم السلطان يعتف مبدأ التصوفين القائل بالاعتماد من الوظائف الحكومية، وأكروهوا على قبول التبعيضات الحكومية في النواحي المختلفة من البلاد، و كان من نتيجة هذه السياسة أن حياة الخانقاهات و الزوايا واجهت نكسة في آسيا الجنوبية، يقول برلي وهو يتحدث عن وضع دهلي بعد وفاة محمد بن تغلق:

"كانت زوايا المدن و القرى و مكتنفاتها بل الواقع أن الإمبراطورية بأسرها كانت تواجه دمارا و خرابا، فلا طائر يطير و لا ماء يروي ظمأ الماعش، و ما إن تولى الحكم فيروز شاه و نشر ظلال الجود و الخير إلا و أصبح القيمين على الزوايا و الصوفية و الزهاد و العباده و السائقون و المقيمون في نعمة و رخاء و سعادة" ١٦٥١.

وحسب ما كتبه مير خرد فإن السلطان كان معارضا للزي الصوفي، و أكره الصوفية على أن يتخلوا عنه، و إذا تظاهر أحد بأكرامه لشيخه فغضب عليه السلطان و لاهه قائلا: "دع هذه المعتقدات المثلثة بالبدعة" ١٦٦٠.

٧- - كان ابن تيمية يؤمن بالسلوك العادل و الكريم مع أهل الذمة، وكتب في رسالة أرسلها إلى ملك قبرص المسيحي:

"نحن قوم نحب الخير لكل أحد، ونحب أن يجمع الله لكم خير الدنيا و الآخرة، فإن أعظم ما عبده الله به نصيحة خلقه... و قد عرفه النصراني كلهم أنني لما خاطبت القطار في إطلاق الأسرى، و أطلقهم غازان، فسمع بإطلاق المسلمين، قال لي: لكن معنا نصارى أخذناهم من القدس، فهؤلاء لا يطلقون. فقلت له: بل جميع من معك من اليهود و النصراني الذين هم

أهل ذمتنا فلما نلتكهم، و لا ندع أميوا من أهل الملة و لا من أهل الذمة،
و أطلقنا من التصاري من شاء الله ١٦٧١٠

تذكرنا معاملة محمد بن تغلق الحنة الثالثة مع ليو السليمين بصورة
واضحة بخط ابن تيمية، منح السلطان للهندوس حرية دينية تامة و عاملهم
معاملة كريمة، و يقول ابن بطوطة:

«ادعى على السلطان رجل من كبار الهند أنه قتل أخاه من غير
سوجب و دعاه إلى القاضي، فمضى على قدميه و لا سلاح معه إلى مجلس
القاضي فلم و خدم، و كان قد أمر القاضي قبل ذلك أنه إذا جاء إلى
مجلسه فلا يقوم له و لا يتحرك، فمضى إلى المجلس و وقف بين يدي
القاضي فحكم عليه أن يرخص خصمه فأرضاه» ١٦٨١

وكانت هذه حادثة غير مسبوقة إليها في تاريخ الهند آنذاك.

٨- وألج السلطان أن يلقب بالسلطان العادل ١٦٩١، و كان أحد شروط
ابن تيمية الثلاثة الأساسية لشرعية ممارسة سلطة سياسية أن يكون الحاكم
(أما عادلا ١٧٠١)، و كان محمد بن تغلق مهتما بتوفير هذا الشرط في نفسه.

٩- أدى اهتمام ابن تيمية بأصول التشريع الإسلامي و تأكيد على
الاجتهاد بمحمد بن تغلق إلى نفس الفكر، فقد كان يحفظ القرآن عن ظهر
القلب و كان كشاف الهداية على طرق لسانه في جميع الشؤون التطبيقية
العملية ١٧١١، كان يؤمن بتكوين جديد للفقه الإسلامي حسب مقتضيات
الأوضاع و الظروف، و كان يستعصب دائما جماعة من العلماء، يناقشهم في
كل شأن من الشؤون، و لم يصدر الأمر بإعدام شخص حتى يتفق معه هؤلاء
العلماء في الحكم ١٧٢١، و إذا فشل في إقناعهم أطلق فورا سراح الشخص
المحسوس في السجن، وأكد للقضاة أنه لو أعدم شخص ظلما تحمل عليهم
مسؤولية إهراق الدم البريء ١٧٢١، لم يسبق في تاريخ دهللي أن يناقش
الحكم بالإعدام مع العلماء في ضوء الشريعة الإسلامية.

١٠- يظهر أن اقتناعا دينيا عميقا كان الحافظ وراء جميع أعمال
السلطان، و كان يسمى «ديوجير» المدينة الإدارية الشافية للإمبراطورية
«قبة الدين الإسلامي» ١٧٢١، و هذا يحمل في طيه مغزى سيقا، قال
مولانا فخرالدين زراد أن يأتي كشير و يجلس في معابدها الوثنية و

ينشر الإسلام ١٧٥١، و إن ادعاه بإحياء سنن خاتم النبيين يكشف القناع
عما كان يدور بخلده.

١١- كان ابن تيمية يرى الثورة ضد سلطة إسلامية موطدة ضارة لصالح
الشعب، لما أشارت المشاريع و الخطوات المختلفة لمحمد بن تغلق رد فعل
قويا ضده و أفتت الطبقات الدينية بشرعية الثورة (٧٦) اضطر السلطان
إلى استخراج دعم خلقي من فكرة ابن تيمية، و لأول مرة في تاريخ الهند
استخدمت العملات النقدية لمناصرة الولاء للسلطان، و تشير النقوش على
عملات محمد بن تغلق إلى تعهد الناس بهذا الصدد: «من أطاع السلطان
فقد أطاع الله، أطيعوا الله و أطيعوا الرسول و أولي الأمر منكم» ١٧٧٠

١٢- رفض السلطان محمد بن تغلق الفكرة السائدة في القرون الوسطى
القائلة بنيل المولد و شرفه ** الأمر الذي فشل برني في إدراك قيمته في
السياق الديني، فرجال الطبقات الدينية كتجار القمح و البستانيون و
الحائكين ١٧٨١ كان يمكنهم أن يرتفعوا إلى أعلى درجة في الدولة، و كان
ذلك من المعطيات الإيجابية للسلطان نحو السياسة الهندية في هذه الفترة،
ينسب المؤرخون نشوء هذا الموقف في السلطان إلى تأثير الفلسفة عليه، و
لكن التفكير السليم يهدينا إلى جذور هذه الفكرة ثابتة في المبادئ الإسلامية
للمساواة على صعيد واحد، الفكرة التي أكد عليها ابن تيمية.

١٣- لا شك أن جميع الكتاب العرب من ذلك العصر كصاحب «الدور
الكائن» و صاحب «الصبيح الأمشي» و «أعيان مصر» أعزبوا عن تقديرهم
البالغ لشعيرة السلطان الواسعة و سطوته و كرمه، و لكن وصف السلطان و
تقديره في «مسالك الأبحار» يحمل أهمية خاصة، فمؤلفه شهاب الدين العمري
الدسشتي كان من أتباع ابن تيمية، و تقديره لموقف السلطان و سلوكه
الدينيين ليس إلا في ضوء فكرة ابن تيمية، إنه يصف السلطان بوصف
حيث يقول:

«وهو ممن لا يرخص في محظوره، و لا يقر أحدا على منكبه، و
لا يتجاسر أحد في بلاده بمحرم، وأشد ما ينكر على الخمر» ١٧٩١
يقول وهو يناقش خطوات السلطان المختلفة:
«ومنار الشرع عنده قائم» ١٨٠١

و يقول بصراحة و هو يصف نظام السلطان للعدل:
"وكل من أراد الوصول إليه وصل، لا يبعده عظم حجاب ولا عموم حجاب" ويقول:
"ويواظب الله في السر والعلن، ولا يرتكب محرماً ولا يقع فيه"

(١٨١)

ونرى ضياء الدين برني الذي يبدو وكأنه لا يعلم شيئاً عن السورج الفكري في العالم الإسلامي في وقته و كذلك عن فكرة ابن تيمية، ينسب مواقف و سياسات محمد بن تفلح الدينية إلى تأثير فلاسفة الهند كسعد النبطي، و عبيد، و نجم انتشار و عالم الدين (١٨٢١)
وفي عهد محمد بن تفلح اعتنقت الدولة فكرة ابن تيمية، و خلفته فيروز شاه تفلح و إن كان له اهتمام كبير بالدين و كان من أقوى المعارضين للحركات و الأفكار البدعية، و لكنه لم يوافق آراء محمد بن تفلح بل عارض بعضها منها، ثم لم يقدر للدولة مرة أخرى أن تسير تحت تأثير فكرة ابن تيمية التي تحول تأثيرها تدريجياً إلى القنوات الدينية الخالصة.

الاستجابة البدائية لأفكار ابن تيمية

لعل أبرز الشخصيات الدينية في ذلك العصر المستجيبة، التي أجرت التعديلات في مظاهر التصوف في طرز الوضوح الناشئ من انتشار آراء ابن تيمية هو الشيخ نصير الدين سراج الدمشقي (١٢٥٦م) فقد قرر جازماً:

"لا يمكن أن تعتبر طرق الشايخ و مناهجهم كتبرير لأي عمل من الأعمال، و إنما القياس الوحيد لتبرير أعمال أي شخص من الأشخاص هو القرآن الكريم و سنة النبي صلى الله عليه و سلم (١٨٢١)
وبذلك أنقذ التصوف من الانتقاد، وأوقف عادة الخضوع و السجود للشايخ (١٨٤١)، و منع تسجيل الفرائض (١٨٥١)

وكانت بعض آيات القرآن الكريم مما يوهم التجسيم موضع جدل حيف في تلك الأيام، وكان ابن تيمية قد تعرض لانتقادات كثيرة من أجل

أرائه حول هذا الموضوع في تفسير سورة الإخلاص (١٨٦١)، و حاول زائر مرة أن يجبر الشيخ نصير الدين إلى هذا الجدل و لكن الشيخ إنما أجابه إجابة قصيرة و غير الموضوع (١٨٧١)

وقد ذكرت فكرة الشيخ نصير الدين عن رؤية الله تعالى في كتاب خير المجالس (١٨٨١ بصورة جلية، كان الشيخ يعتقد أنه من الممكن رؤية الله تعالى في هذا العالم، و يحتج الشيخ بأنه لو استحالت الرؤية لما سألها موسى عليه السلام (١٨٩١)، و أما ابن تيمية فقد اعتقد جميع أولئك الذين يؤمنون بمثل هذا الإمكان (١٩٠١)

كان الشيخ نصير الدين معروف بأبي حنيفة الثاني، و يمكن أن يفسر ذلك بالتقليد الشديد لمذهب أبي حنيفة، أو أنه طبق في المسائل الدينية نفس منهج التفكير الذي يمتاز به الإمام أبو حنيفة، و يبدو أن التفسير الثاني هو الأنسب، لأن شيخه نظام الدين دعا إلى الاستناد المباشر إلى القرآن والسنة لمعالجة المسائل الدينية.

مناظرات صفي الدين الهندي في دمشق

ولد صفي الدين الهندي (١٢١٦-١٢١٥) في دمل و نشأ بها و أقام في دمشق، و كان إمام الشافعية و الأشعرية في زمانه (١٩١١)، وكان الحافظ ابن القيم أحد الاتباع البارزين لابن تيمية تلميذاً له، صحبه حتى وافاه الأجل. تحدى الشيخ صفي الدين آراء ابن تيمية عن التجسيم و كانت له مناظرات شعبية معه في دمشق، و كانت بعض هذه المناظرات قامت بتنسيقها الحكومة الشافعية فكان يحظى بالتأييد الرسمي، و بالرغم من بروز صفي الدين كعالم و فاضل فإنه لم يستطع أن يوقف تأثير نفوذ ابن تيمية، و لم يصل إلينا كيف استقبلت الهند آراء صفي الدين.

بعد محمد بن تفلح

وإن كان ابن تيمية لم يرد ذكره بصورة واضحة في الكتابات الدينية

لمكبره بلقرون الوسطى في الهند، و لكن تأثيره متواجد ولو بصورة غير متبصرة في بعض اتجاهات ذلك الوقت، لا نجد في كتب الشيخ أحمد الروهندي المعروف بمجدد الألف الثاني ١٥٦٤-١٦٢٤ إشارة أو استنادا إلى ابن تيمية، و لكن استقاده لفكرة ابن العربي القائلة بوحدة الوجود يؤكد مماثلته الفكرية مع ابن تيمية، لعل مواجهة ابن تيمية و الشيخ أحمد الروهندي للوضع المماثل أدت بهما إلى أن اعتبرا وحدة الوجود سببا للاضطراب في الفكر الإسلامي. لا شك أن اعتقاد الشيخ أحمد في التصوف كوسيلة لتشيط الحياة الروحية ظل واسعا قويا. لكنه أقر الشريعة كدعامة أساسية لنظامه الروحي، و نفقده اعتقاده لأدعاء التصوفة الذي ضلوا معها. إن هذا القسبي لفكرة ابن تيمية - عن وعي أو بدون وعي - في ظروف آسيا الجنوبية كانت له آثار بعيدة المدى على التطورات الدينية المتأخرة في المنطقة، فرفضت فكرة ابن العربي، و قوي النظام الصوفي، و أدت التصرفات الشاذة للتصوف الزائفة.

الشاه ولي الله و ابن تيمية

كان ذلك في القرن الثامن عشر إذ برز الشاه ولي الله الدهلوي ١٧٠٢-١٧٦٢، على المرح الفكرية لآسيا الجنوبية، و محمد بن عبد الوهيد في العالم لمربي، و درست فكرة ابن تيمية بصورة جدية في الدوائر الأكاديمية، و إن إقامة الشاه ولي الله في الحجاز منحه تصورا شاملا بفكرة ابن تيمية، فقد كان استاذ الشيخ أبو طاهر الكردي الذي من المناصرين المتحمسين لها، كما كان بشيد بابن العربي و يشي عليه، فتشرب الشاه ولي الله هذه بطريقة لتقييم المواقف العقائدية والفكرية المتصارعة في منهج موصوفي مدرسي.

ل تأثير ابن تيمية على الشاه ولي الله ملموس بصورة واضحة في بعض كتاباته، فحديثه عن وحدانية الله في كتابه "الغاية في معرفة المذنبين يبدو وكأنه ممدى لأنكار ابن تيمية في كتابه منهاج السنة، كما أن بعض بحوثه في كتابه حجة الله البالغة تبدو مستوحاة من فتاوى ابن تيمية

١٩٢١، كذلك فإن كنفج الشاه ولي الله ضد البدعة و تأكيد على الاجتهاد و انخراط في النضال السياسي في زمانه ١٩٢١ ليس شبيها من ذلك مقصود الصلة عن تعاليم ابن تيمية و توجهاته حول هذه المواضيع.

كتب محرم محمد معين السندي مؤلف دراسات اللبيب إلى الشاه ولي الله يسأله عن رأيه حول بعض أفكار ابن تيمية، فأجاب الشاه:

... جمع علماء مسلمين مدون فاهم يسكنون عميدة سلمية و تحت صاعد و كما قرأ أبي صلى الله عليه وسلم يحسن هذا العلم من كل حسب مدونه بمس من يجمعون في الله، يوجد فيها خلاف، مما دمت هذه مدونة، تعارض تصا صريحا من القرآن و سنة النبي صلى الله عليه وسلم و مجمع مدونهم مني وصلت بعد البحث و التحقيق إلى أن ابن تيمية من علماء مشتهرين من علماء و حسموا منه من معاني و أحكام، حفظ من ظهر قلبه أحاديث الرسول صلى الله عليه وسلم و تفاسير السلف و فقه معانيها و إشاراتنا اللغوية و الحكيمية، و كن عالما للنحو و اللغة، معترفا بفضل في هذا المجال، مرجعا للفقه الحسلي أصول و فروع، متقدما في العقل و الدكاء، دافع عن أهل السنة دفاعا بليغا قويا، لا تمكني عنه بدعة و لا فسق، و إنما هي قضايا عديدة وصلت إلينا ضايقته فيها معاصروه، و لكن ليست هناك قضية واحدة لا يزيد فيها قرآن و لا سنة، من الصعب يوجد في العالم كنه شخص يجمع صفات ابن تيمية، لا يقاربه أحد في قوة الخطاب و الكتابة و لا يدانيه، إن أولئك الذين ضايقوه و سجنوه لم يكونوا يسكنون معشر مسلمة من نعمه و نعمه و بسوع، و خلاف لطلب، في ذلك يشبه خلاف أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم، و من الضروري أن يملك اللسان و يكتب عن الوقوع في مثل هذه الأمور ١٠٠٠ ٩٤١.

ثم أشار الشاه ولي الله إلى الاعتراضات ضد ابن تيمية واحدا بعد آخر كروايه عن صفات الله تعالى، و زيارة قبر النبي صلى الله عليه وسلم، و موقفه تجاه فكرة الفطرب و الفوئ و الحصر و فكرته عن الخليفة علي بن أبي طالب، و أكد أنه و إن كان هناك محال للخلاف مع ابن تيمية و لكنه لا سبيل إلى أن يتهم بالتجديف و الابتداع، و قال في الأخير "أنا أحذر المسلمين باسم الله تعالى من أن يقوموا فيه و يقدحوه بشي".

عبد الحق المحدث البارسي تلميذا للقاضي الشوكاني. قام بكماح قوي لبشر آراء ابن تيمية ولا سيما في سبيل إزالة سوء التفاهم. وعرضها في مطروحاته التاريخية الصحيح، فكتبه إتحاف النبلاء ١١٥١ و أبجد العلوم ١١٥٦ و انتصار ١١٥٧ و التاج الكلل ١١٥٨ تشمل إشادة قوية بأعماله و مآثره نحر الفكر الإسلامي، و كان يرى ابن تيمية و صاحبه ابن القيم مجددي لقرن السابع الهجري، و يزكّي أن جهودهما الإصلاحية لا يوجدنها نظير في «مقرون المتقدم ولا المتأخر»، وأن هذا كبيرا من الأعمال التالية في الإسلام، خاصة مما يشمل بالتاريخ و لسيرة حافل بالاستناد إليه إلى ابن تيمية ١١٩١.

وقام صديق حسن خان بطبع و نشر جلاء العيين لنعمان الأنوسي في القاهرة، و دعم الشهرة الفكرية لابن تيمية بإتقان طباعة الكتب التي تشرح فكرته أو تدفع عنها و تناصر لها، لكن ظروف صديق حسن خان لم تسمح له بتطبيق آراء ابن تيمية في مجال السياسة، وركز اهتمامه على رفض التقليد و الرجوع إلى القرآن و السنة كمصدرين للشريعة و إنكار البدع، و كان له اتصال بعلماء الحديث في اليمن، و تعرف عن طريقهم على كثير من أعمال ابن تيمية و أتباعه البارزين.

أمريتسر كمركز لدراسة ابن تيمية

وفي نفس الوقت تقريبا حينما كان الأسير صديق حسن خان عاكفا على نشر آراء ابن تيمية والدعوة إليها في بوفال، برزت أمريتسر كمركز آخر للدراسات المتصلة بابن تيمية، و استجلبت أنظار العلماء أمثال مولانا محمد، و مولانا عبد الجبار، و مولانا عبد الرحيم، و مولانا محمد الواحد، و يستب جميع هؤلاء إلى ما يسمى بالمدرسة الفزنوية. إهم و ثقوا علاقاتهم بعلماء نجد عن طريق بعض تجار بومباي، و اطلموا على أعمال و كتب شيخ لإسلام، و قاموا بشر بعض منها و تعميم فكر ابن تيمية، لكنهم تجنبوا إثارة عنصر الجهاد في فكر ابن تيمية و ركزوا على أهمية الحديث في شرح روح الاجتهاد.

مولانا نذير حسين المحدث

كان مولانا نذير حسين المحدث ات ١٩٠٢ الذي اشتغل بالتدريس في دهلي لأكثر من نصف قرن من الزمان تلميذا للشاه محمد إسحاق حفيد شاد عبد مرسد المحدث، و حظي برعاية السليبيين في الهند (١١١١)، و ساعدته إعجابه الكبير بالفكر الوهابي كان في موقفه من ابن العربي متبعاً مسيح نشاء ولي الله، و من الصعب أن يقال إن قضية فتنة أتباعه هذه ١٨٦٤-١٨٦٥ كانت قاسية على مجرد شك لملاقته بطلبه صادق نور، أو أنه ساهم في الجهاد فعلاً، و مهما كان الأمر فإنه في سنواته الأخيرة بعد مماته أنبله كان قد ركز اهتمامه على رفض التقليد و الرجوع إلى القرآن و السنة محمد بن محمد بن تيمية ١١٩١.

ومما يستجلب الأنظار في مسيح بن محمد بن تيمية في الهند بعد ١٨٥٧م قدموا أفكاره عن الاجتهاد خالصة و لم يقلوا شيئاً عن آرائه عن «الجهاد».

العلامة شبلي النعماني و ابن تيمية

كتب العلامة شبلي النعماني ات ١٩١٤م مقالا في مجلة الندوة سنة ١٩٠٨م تحت عنوان: العلامة ابن تيمية الحراسي كمجدد مرسد و ذكر ثلاث صفات أساسية لمجدد:

- ١- أن يحدث انقلابا عاديا في مجال الدين أو التعليم أو السياسة
 - ٢- وأن تكون آراؤه الإصلاحية نتيجة للاجتهاد لا التقليد
 - ٣- وأن يكون قد واجه مصائب جديدة في سبيل نشر أفكاره.
- ووجد شبلي جميع هذه الصفات متوفرة في ابن تيمية، و رآه يلحق كثيرا من الشخصيات البارزة في تاريخ الإسلام ١١١١، و هو أول من درس الدور السياسي لابن تيمية، كان ذلك تحولا عن اتجاه السيد أحمد خان و الأمير صديق حسن و مولانا نذير حسين الذين لم يقدموه إلا كمصلح ديني، كان شبلي يود أن يدخل ابن تيمية ضمن سلسلة المعروفة بسلسلة

أثر ابن تيمية على مولانا آزاد

كان الناس يرون التأكيد على الدراسات الحديثة ورفض التقليد بهدف الوحيد لحركة ابن تيمية حتى برز مولانا أبو الكلام آزاد (١٨٨٨-١٩٥٨) على الساحة الفكرية في الهند، ونظر إلى ابن تيمية للاستيحاء منه لإعادة الحماس إلى المسلمين في الهند في تصالهم ضد الاحتلال الأجنبي. لعل الهند الإسلامية لم تعرف شخصا أدرك دور ابن تيمية في تاريخ الإسلام بمثل الوضوح والطمانية التي نجدها عند مولانا آزاد، ففي مقال ضد الحكم سريغاسي استوحى من ابن تيمية الذي كان قد قام بتوجيه وقيادة المسلمين في زمنه إذ انقلبت زمام القوة السياسية من أيديهم، وبجانب دراسته البصرة لكتب ابن تيمية عن اتصاله بالأسرة الألوسية في بغداد التي كانت منذ مدة طويلة تدافع عن فكرة ابن تيمية زاده شيئا في مكانه. وأرائه، فقد كان المصطفى الألويسي أث ١٨٩٩ ألف كتاب جلاء العيسى (١١٢١) في الرد على الاتهامات التي رمت ابن تيمية بالخروج عن الجماعة (١١٢١)، كما أن تفسير روح المعاني للشيخ شهاب الدين محمود الألويسي كان له تأثير قوي لأراء ابن تيمية، وكان مولانا خير الدين والد مولانا آزاد قد انتقد أراء الشيخ الألويسي وكتب انتقاده على تفسيره، وانتقد بصفة خاصة رفض الألويسي كتاب من نفسه وجود الحبر الذي في سر مولانا آزاد انحرف عن موقفه أبيه إلى رأي الألويسي إكراما لابن تيمية. وأدهش ذلك حتى الألويسيين (١١٢١)، وبرز مولانا آزاد كمفكر مستقن متحرر عن تقاليد أسرته.

لم يقتصر تأثير ابن تيمية على مولانا آزاد على الشؤون الدينية بحتة، بل إنه رأى تشخيص ابن تيمية للأدواء السياسية والاجتماعية لمجتمع المسلم مناسبا كليا للوضع السائد في زمنه، ومن أجل اهتمامه الكبير بتنظيم المسلمين اعتبر ابن تيمية أسوة له، وألح على الحاجة إلى إمام ينظم شؤون الأمة الإسلامية، وتسه حياته خلال اعتقاله في راتشي - حسب

تصريح السيد سليمان الندوي - حياة ابن تيمية و ابن اقيم (١١٥)، و من مولات ر د و هو يتحدث إلى اجتماع للعلماء من ما فعل ابن تيمية حينما كان المحتج الإسلامي يواجه مشكلة، حياة الهياكل الإسلامية اليومية و الدينية و الثقافية يوفر أسوة للمصريين والهنود و قرأ

من أول شين قام به علماء ذلك العصر هو تمييز الوكلاء المسلمين في المناطق التي استولى عليها المقل من أجل تنظيم المسلمين و توطيد عائم الشريعة، و أقتى شيخ الإسلام ابن تيمية عن المناطق التي احتلها لعل أن لا يقتل المسلمون فيها هذا المبدأ لا يسمى أن يمشوا بحفلة واحدة بدون الإمام (١١٦١).

ومع مرور السنوات بروج فيها فكرة إمام يكون مركزا لحياة الأمة و يمس دور شاد كمعهد لتربية الأشخاص في تلك الأمثلة و السادج، و أسس منظمة تعرف باسم حزب الله قاسم على هذه الفكرة للإمامة، و عرض في كتابه الشذكرة الذي طبع سنة ١٩١٩م صورة نابضة بالحياة و النشاط لابن تيمية تركز على إخلاصه و عزيمته لإحياء المجتمع الإسلامي رغم ما واجهه من معارضة و صعوبة في هذا السبيل.

مهت استجابة مولانا آزاد الساسة لموقف ابن تيمية لفكري السبيل لتدبير كثير من سوء التفاهم حوله و بدأ عهد جديد في التاريخ الفكري للهند الإسلامية اتسم بدراسة قريبة و تراجم كثيرة لكتبه باللغة الأردية، و قد نقل مولانا آزاد نفسه إلى الأردية كتابه الوصية الكبرى (١١١٨)، و كان من تأثيره أن غلام رسول مهر و عبد المجيد سالك و عبد الرزاق الميبح أبادي أصبحوا يشيدون بابن تيمية و قاموا بنشر أفكاره من خلال مجلاتهم و صحفهم و جرائدهم.

تقديم الدكتور محمد إقبال لأفكار ابن تيمية

إن كان مولانا آزاد نظر إلى ابن تيمية لإحياء الأمة الإسلامية و اعتبارها السياسي فإن الدكتور إقبال أث ١٩٢٨م أنظر إليه لإعادة بناء

١٩٥٧م كتاباً شاملاً لحياة وأعمال ابن تيمية في مله لرجال الفكر و الدعوة (١٢٩)، ركز فيه على جهوده بصفة سوج سيسة في الامة الإسلامية، قدم بنشر فكر ابن تيمية من دون أن يحدث في صراع مع النمسة لمسلمين في آسيا الجنوبية.

ابن تيمية و معهد ديوبند

إن العلماء الأولين من ديوبند كمولانا محمد قاسم الثانوتوي (١٨٨٠م) لم يعيروا أي اهتمام بتمليم ابن تيمية، و إنما بدأ الاهتمام منذ عهد مولانا أنور شاه الكشميري (١٩٢٢م) الذي (١٣٠١) الذي درس بدقة ثامة كتب ابن تيمية و ابن القيم، و كان - بفضل ما أوتي من ذاكره مذهبة غير عادية - يورد صفحات و صفحات عن ظهر قلبه خلال الحديث عن كتب ابن تيمية، و نقل إلى تلاميذه (١٢١١) حماسه لابن تيمية والاستناد إليه، و يظهر ذلك جليا من أعمال تلاميذه كمولانا محمد منظور النعماني (مدير مجلة لفرقان) و مولانا سعيد أحمد الأكبرأبادي (مدير مجلة لفرقان) و غيرهما، و امتد مولانا أنور شاه في كتاباته إلى الجواب الصحيح و الصارم لسؤال هل شاتم الرسول و ساء جبل العلم، و مع ذلك فقد استند في بعض آرائه.

ومر مولانا الشيخ خليل أحمد السهارنفوري و مولانا الشيخ شير أحمد النعماني و من هذا حدوها من العلماء قد استندوا إلى ابن تيمية و ابن القيم و لكن لم يخضوا لفكرهما، و أعرب مولانا الشيخ أشرف علي الثاوي من خلافه مع ابن تيمية في لغة هادئة لطيفة من دون أن يدخل في رد واضح لآرائه.

وأما مولانا الشيخ حميد أحمد المدني أحد علماء ديوبند البارزين فلم يثقف محالاً لأراء ابن تيمية، و كذلك مولانا صاحب الكيمياء رئيس قسم الكيمياء بجامعة عثمانية حيدرآباد كان متشككاً نحو ابن تيمية، و استند في مقاله "نظرية ابن تيمية نحو المحدثية" (١٣٢١) كتاب ابن تيمية "أسبوة" (١٣٢١).

الكتابات في اللغة الأردية

نقد بعض عدد من كتب و رسائل ابن تيمية في اللغة الأردية و نشر من دهور و ككتة و دستور و غيرها من الأمكة، و قام بذلك علماء وقروا حياتهم على الكفاح ضد المدع و إعادة السلطان العملي للشريعة في حياة المسلمين، و من أهم التراجم باللغة الأردية - صور انتمير، لاهور ١٣٧٤هـ و تمير سور الإخلاص (الاهور ١٣٧٤هـ) و تمير المودتس ادار الترجمة لاهور - بيرة القور الاهور ١٣٧٤هـ و لموق بيس أولياء الرحمن و أولياء الشيطان الاهور ١٩٢٠م و الرسالة في درجات ايتيين (الاهور ١٣٢٧هـ) و الرسالة في السماع و الوقص (الاهور ١٩٢٦) و الوصية الكبرى (الاهور ١٩٤٧م) و الوصية العفري و تفسير سور لكوثر (الاهور) و كتاب التوسل و الوصية (الاهور ١٩٥١م) و تفسير الآيات الكريمة (الاهور) و اتباع الرسول لصاحب المقول (الاهور) و الوصية بيس لخلق و نحو وكالة الهلال للكتب (الاهور) و مناسك الحج (الاهور) و أصحاب الصفة دهور ١٩٢٢م و الفتوى عن الشرك (الاهور) و رفع اللام عن الأمة (الاهور) و خلافة الأمة (الاهور) و إمدادات ابن تيمية (مع بعض الرسائل، لانسورا و رسالة الوجد و السماع (الاهور ١٩٢٦م) و مفاظرة ابن تيمية (الاهور) و الصراط السقيم (كلكتة) و العقيدة النحوية (الاهور) و العقيدة بوسد دهور و معراج بوسد دهور و رسالة انقريصيه دهور و رسالة العبودية البيت آباد ١٩٢٢م) و الكلام الطيب (حيدرآباد) و في إثبات كرامات الأولياء (كلكتة) و الصوفية و المقراء (الاهور).

هذه العناوين تعطي فكرة عن النواحي الخاصة للاهتمام و الاشتغال، و هذه التراجم مهدت السبيل للمسلمين في آسيا الجنوبية للاطلاع المباشر على الأصناف الأساسية لفكر ابن تيمية، كما قد نقلت إلى اللغة الأردية بعض كتب ابن القيم الذي يعرف كمذاهب قوي عن فكر ابن تيمية، نقل كتابه شعاع المليل إلى اللغة الأردية و قام بنشره مولوي كريم بخش من لاهور.

ومن أهم من نشر أفكار ابن تيمية باللغة الأردية و التي لغوء على نواحيها في تاريخ الإسلام مولانا أكبر شاه خان النجيب آبادي (١٣٢١)، إن أول

حياة شاملة لا يمس تسمية بالملفة الأردنية لأنضل العلماء محمد يوسف كوكري
المصري من مدوّنات ساعدت في إمكابة عرض تقييم واضح لدور ابن تيمية
في التاريخ الإسلامي.

وكان الأستاذ أبو الأعلى المودودي الذي كثرت إنتاجاته باللغة الأردية
عن النواحي المختلفة للدين و السياسة متأثراً إلى حد كبير بفكر ابن تيمية
في تفسيره للتاريخ الإسلامي و رفض التقليد و إزالة العجوة بين الدين و
السياسة و نقد طرق التصوف، ولكنه لم يمس على المصدر الذي استوحى
منه أفكاره.

لقد نقد بعض العلماء و الشايع ابن تيمية استفاداً لادعاً على موقعه
من التصوف و التقليد (١٩٢٥)، و لكن كتاباتهم الجدلية لم تحمل تأثيراً إلا
في مدى حيزاً.

طبيعة تأثير ابن تيمية في آسيا الجنوبية

يمكن أن نقسم تأثير ابن تيمية في آسيا الجنوبية إلى ستة جوانب

بعض

١- سردج حياء و به اسلاميه.

٢- دعم بركة لجهاد ضد مصر.

٣- محرم بالحجاب.

٤- معارض سدنة.

٥- متعدد مشغول بصفة عامة.

٦- ومنتقد من لعربي.

استجابت آسيا الجنوبية بدور ابن تيمية كمصلح و ماصر بلاجهاد و
كمؤيد متعصب و معارض سدنة و كمنع لضمج ضد لاحتلال الأحسي
السياسي، و على كين قدر أفكاره رب الاستجابة و تطبيق في عموم محتمة
حسب مقتديتها و تطبقتها، و لا جد في ي مرحبه من مر جل ساربخ
ن فكر ابن تيمية سبق بطبعها كمالاً لا في فهم محمد بن معلق.

كأن تأثير ابن تيمية في آسيا الجنوبية كمصلح و معارض للسدنة

صيقاً، قلما ترى أي حركة إسلامية إصلاحية نشأت في الهند إلا و استوحيت
من فكر ابن تيمية في ناحية أو أخرى في الكفاح ضد سادات و التقايد
المستحدثة في المجتمع الإسلامي.

لمت أفكار ابن تيمية دوراً خطيراً في المجال السياسي خلال القرن
الرابع عشر و القرن التاسع عشر و بداية القرن العشرين، تسي محمد بن
ثعلق أراءه كفكرة لياسته، و الحركات المرائخية و الوهابية و الجهادية
استوحيت منه روح الجهاد بصورة مباشرة أو غير مباشرة، استفاد منه مولان
أزاد في كباحه للاستقلال من الحكم الريماسي، و رأى أن يبعث المجتمع
الإسلامي بإشاه جهاز تنظيمي فعال تحت قيادة إمام، و دافع عن ابن تيمية.

جد صدى انتقاد ابن تيمية لفكرة وحدة الوجود لابن العربي عند
الشيخ أحمد البرهندي الذي قدم فكرة وحدة الشهود (١٩٦١)، و الشاه ولي
الله المحدث الدهلوي، الذي نراه دائماً يدافع عن ابن تيمية في جميع ما رجه
إليه من اعتقادات، و وقف موقفه للتوفيق في قضية وحدة الوجود و وحدة
الشهود. و قد اعطت رسائله في تحقيق وحدة الوجود التي تصرف أيضاً
بالمكتوب الديني اتجاهها جديداً لفكر الصوفي في آسيا الجنوبية، و أتباعاً
لتوجيه أستاذة الشيخ أبي طاهر الكردي الذي حاول إعداد برنامج للتوفيق
بين فكر ابن تيمية و فكر ابن العربي، و كان من نتيجة ذلك أن أولئك
مدين أقرروا فكر ابن تيمية في المجالات الأخرى استجابوا لتوجيه ابن العربي
في الشؤون الروحية.

كتب ابن تيمية عن كثير من القضايا الدينية و الاجتماعية و
سبب تواجه المسلمين في عصره، و لا شك أن بعضها عاملاً في شس هذا
محل الواسع لا يمكنه أن يتمالك نفسه عن الدخول في كثير من المناطق
الحساسة و شاره كثير من حالات و مصادر بعض هذه الخلافات كانت
مرعية و بحس أهمية كبيرة و لكن المعارضة أثارت الفجار و لم تستطع أن
تقيم دورها لاصلاحي في نطاق واسع للتاريخ الإسلامي، و تماصت من
بعضر سديمكيه في فكره.

ظهر فكر ابن تيمية بالمقارنة مع التصوف مرة أخرى في آسيا
جنوبية، و لكن لم يستطع حد من متاصريه كالشيخ أحمد البرهندي و

الشاء ولي الله الدهلوي و الفرائخيي و المجاهدين و الأمير صديق حسن خان و علماء دارالعلوم بندوق العلماء و دارالعلوم بديروند أن يستغنوا عن التفكير لموفي أو المؤسسات الصوفية، إهم رأوا في إحياء الحياة الصوفية بذورا لبث الأمة، و بالرغم من ذلك فقد اتخذت خطوات لتفادي اعتراضات ابن تيمية؛

١- استنكر الشيخ أحمد السرهندي (١٢٧١) و الشاء ولي الله الدهلوي (١٢٨٨) الصوفية الذين اتبعوا عن الشريعة أو نبذوها وراء ظهورهم

٢- قدم التصوف كتعزيز لروح الإحسان الذي ورد ذكره في الحديث النبوي الشريف

٣- قام ابن تيمية بتقسيم الصوفية إلى أولياء الرحمن و أولياء الشيطان، و توحى الدراسة الدقيقة لمواقف المشايخ الكبار من آسيا الجنوبية من الفريعات المختلفة أن انتقاد ابن تيمية لا يسهم في قليل و لا كثير، فقد كانوا متمسكين بالأحكام الشرعية و عارصو، الرهبانية و لم يناقشوا مسألة وحدة لوجود أمام عامة الناس و رفضوا رؤية السنة النبوية عالية، و أما الصوفية المتصرون الذي فاضلتهم انتقادات ابن تيمية لم ينظر المسلمون إليهم بميراجد، كما يظهر من مصير أحمد البهاري و مسعود بك و مرشد غيرهم

٤- وكان تعديل جديد و إصلاح من هذا النوع قد ظهر في البلدان الإسلامية في عصر ابن تيمية كذلك، فملك فلاون أحد المشيدين بابن تيمية لم يتطعم صلاته عن الصوفية (١٢٩١)، بل واصل انتماءه إلى التصوف

٥- لعل أهم مثير في هذا مجال هو الخط الذي سلكه الأمير صديق حسن خان الذي حط حجاب جربة و محبة في مير بشر فكر ابن تيمية في صا الصوفية، و هذا ابن تيمية لصعب للصوفية ١١٥٠، و اقترح بعض نقاش في فكر بين ابن تيمية و شيخ نظام سديس ١٠٠٠ و شرع في بيان من يشعر من لصحة إلى ممارسته لأحهاد كان شيخ يشده مع مستمع و يعني هذا البتة و و كان به تعالى هو الذي سوتر الهدى ساس و لكن لا بد من ممارسة لأحهاد كدس ٢١٠

نظر في هذه التوسعات و التوسعات مع الأوصاف المختلفة و

محاسن سديس منسجين في الهدى التي نشأت في الأفكار و المقول سديس سديس من تيمية كان لها تأثير عميق و بعيد المدى على التطورات الدينية و السياسية في آسيا الجنوبية

(١) أخرج أبو داود في مستدركه من النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «إن الله يبعث لهذه الأمة على رأس كل مائة سنة من يجدد لها دينها». استن أبي داود، ١٠٩:٤، دار إحياء السنة النبوية، وراجع كذلك إرالة الحقاء عن خلافة الخلفاء للشاه ولي الله الدهلوي ص ٢٧١ أبريل ١٢٨٦

(٢) حجج لكراثة في أثار القياس من ١٢٦-١٢٧، ومقالات شبلي ٦٢:٥ أعظمكره ١١٩٥٥

(٣) راجع لحيت: تذكرة الحفاظ للذهبي ٢٨٨:٤، حيدرآباد: ١٢٢٤ و التاريخ لابن الوردي ٢٥٤:٢ (القاهرة ١٢٨٥) و الفتاوى الحديثية لابن حجر الهيتمي ٨٦ القاهرة ١٢٠٧ وطبقات الحفاظ للسيوطي، و ابن تيمية حياته و عمره لمحمد أبي زهرة القاهرة ١٩٥٢ و الإمام ابن تيمية لمحمد يوسف كوكن (باللغة الأردية) مدراس ١٩٥٩

(٤) مقالات شبلي ٦٤:٥

(٥) انظر لمرة أفكار ابن تيمية بالتفصيل: منهاج السنة (بولاق ١٢٢٢) و لبيان الشريعة (مصر ١٢٢٢)

(٦) ساهم شخصيا في بعض الكفاح ضد المول، و قاتل في حرب شعيب لربما من دمشق

(٧) راجع مذكر و دعوة شيخ أبي محمد لمصري ٨٠، ٨٨، ٨٩، ٩٠، ٩١، ٩٢، ٩٣، ٩٤، ٩٥، ٩٦، ٩٧، ٩٨، ٩٩، ١٠٠، ١٠١، ١٠٢، ١٠٣، ١٠٤، ١٠٥، ١٠٦، ١٠٧، ١٠٨، ١٠٩، ١١٠، ١١١، ١١٢، ١١٣، ١١٤، ١١٥، ١١٦، ١١٧، ١١٨، ١١٩، ١٢٠، ١٢١، ١٢٢، ١٢٣، ١٢٤، ١٢٥، ١٢٦، ١٢٧، ١٢٨، ١٢٩، ١٣٠، ١٣١، ١٣٢، ١٣٣، ١٣٤، ١٣٥، ١٣٦، ١٣٧، ١٣٨، ١٣٩، ١٤٠، ١٤١، ١٤٢، ١٤٣، ١٤٤، ١٤٥، ١٤٦، ١٤٧، ١٤٨، ١٤٩، ١٥٠، ١٥١، ١٥٢، ١٥٣، ١٥٤، ١٥٥، ١٥٦، ١٥٧، ١٥٨، ١٥٩، ١٦٠، ١٦١، ١٦٢، ١٦٣، ١٦٤، ١٦٥، ١٦٦، ١٦٧، ١٦٨، ١٦٩، ١٧٠، ١٧١، ١٧٢، ١٧٣، ١٧٤، ١٧٥، ١٧٦، ١٧٧، ١٧٨، ١٧٩، ١٨٠، ١٨١، ١٨٢، ١٨٣، ١٨٤، ١٨٥، ١٨٦، ١٨٧، ١٨٨، ١٨٩، ١٩٠، ١٩١، ١٩٢، ١٩٣، ١٩٤، ١٩٥، ١٩٦، ١٩٧، ١٩٨، ١٩٩، ٢٠٠، ٢٠١، ٢٠٢، ٢٠٣، ٢٠٤، ٢٠٥، ٢٠٦، ٢٠٧، ٢٠٨، ٢٠٩، ٢١٠، ٢١١، ٢١٢، ٢١٣، ٢١٤، ٢١٥، ٢١٦، ٢١٧، ٢١٨، ٢١٩، ٢٢٠، ٢٢١، ٢٢٢، ٢٢٣، ٢٢٤، ٢٢٥، ٢٢٦، ٢٢٧، ٢٢٨، ٢٢٩، ٢٣٠، ٢٣١، ٢٣٢، ٢٣٣، ٢٣٤، ٢٣٥، ٢٣٦، ٢٣٧، ٢٣٨، ٢٣٩، ٢٤٠، ٢٤١، ٢٤٢، ٢٤٣، ٢٤٤، ٢٤٥، ٢٤٦، ٢٤٧، ٢٤٨، ٢٤٩، ٢٥٠، ٢٥١، ٢٥٢، ٢٥٣، ٢٥٤، ٢٥٥، ٢٥٦، ٢٥٧، ٢٥٨، ٢٥٩، ٢٦٠، ٢٦١، ٢٦٢، ٢٦٣، ٢٦٤، ٢٦٥، ٢٦٦، ٢٦٧، ٢٦٨، ٢٦٩، ٢٧٠، ٢٧١، ٢٧٢، ٢٧٣، ٢٧٤، ٢٧٥، ٢٧٦، ٢٧٧، ٢٧٨، ٢٧٩، ٢٨٠، ٢٨١، ٢٨٢، ٢٨٣، ٢٨٤، ٢٨٥، ٢٨٦، ٢٨٧، ٢٨٨، ٢٨٩، ٢٩٠، ٢٩١، ٢٩٢، ٢٩٣، ٢٩٤، ٢٩٥، ٢٩٦، ٢٩٧، ٢٩٨، ٢٩٩، ٣٠٠، ٣٠١، ٣٠٢، ٣٠٣، ٣٠٤، ٣٠٥، ٣٠٦، ٣٠٧، ٣٠٨، ٣٠٩، ٣١٠، ٣١١، ٣١٢، ٣١٣، ٣١٤، ٣١٥، ٣١٦، ٣١٧، ٣١٨، ٣١٩، ٣٢٠، ٣٢١، ٣٢٢، ٣٢٣، ٣٢٤، ٣٢٥، ٣٢٦، ٣٢٧، ٣٢٨، ٣٢٩، ٣٣٠، ٣٣١، ٣٣٢، ٣٣٣، ٣٣٤، ٣٣٥، ٣٣٦، ٣٣٧، ٣٣٨، ٣٣٩، ٣٤٠، ٣٤١، ٣٤٢، ٣٤٣، ٣٤٤، ٣٤٥، ٣٤٦، ٣٤٧، ٣٤٨، ٣٤٩، ٣٥٠، ٣٥١، ٣٥٢، ٣٥٣، ٣٥٤، ٣٥٥، ٣٥٦، ٣٥٧، ٣٥٨، ٣٥٩، ٣٦٠، ٣٦١، ٣٦٢، ٣٦٣، ٣٦٤، ٣٦٥، ٣٦٦، ٣٦٧، ٣٦٨، ٣٦٩، ٣٧٠، ٣٧١، ٣٧٢، ٣٧٣، ٣٧٤، ٣٧٥، ٣٧٦، ٣٧٧، ٣٧٨، ٣٧٩، ٣٨٠، ٣٨١، ٣٨٢، ٣٨٣، ٣٨٤، ٣٨٥، ٣٨٦، ٣٨٧، ٣٨٨، ٣٨٩، ٣٩٠، ٣٩١، ٣٩٢، ٣٩٣، ٣٩٤، ٣٩٥، ٣٩٦، ٣٩٧، ٣٩٨، ٣٩٩، ٤٠٠، ٤٠١، ٤٠٢، ٤٠٣، ٤٠٤، ٤٠٥، ٤٠٦، ٤٠٧، ٤٠٨، ٤٠٩، ٤١٠، ٤١١، ٤١٢، ٤١٣، ٤١٤، ٤١٥، ٤١٦، ٤١٧، ٤١٨، ٤١٩، ٤٢٠، ٤٢١، ٤٢٢، ٤٢٣، ٤٢٤، ٤٢٥، ٤٢٦، ٤٢٧، ٤٢٨، ٤٢٩، ٤٣٠، ٤٣١، ٤٣٢، ٤٣٣، ٤٣٤، ٤٣٥، ٤٣٦، ٤٣٧، ٤٣٨، ٤٣٩، ٤٤٠، ٤٤١، ٤٤٢، ٤٤٣، ٤٤٤، ٤٤٥، ٤٤٦، ٤٤٧، ٤٤٨، ٤٤٩، ٤٥٠، ٤٥١، ٤٥٢، ٤٥٣، ٤٥٤، ٤٥٥، ٤٥٦، ٤٥٧، ٤٥٨، ٤٥٩، ٤٦٠، ٤٦١، ٤٦٢، ٤٦٣، ٤٦٤، ٤٦٥، ٤٦٦، ٤٦٧، ٤٦٨، ٤٦٩، ٤٧٠، ٤٧١، ٤٧٢، ٤٧٣، ٤٧٤، ٤٧٥، ٤٧٦، ٤٧٧، ٤٧٨، ٤٧٩، ٤٨٠، ٤٨١، ٤٨٢، ٤٨٣، ٤٨٤، ٤٨٥، ٤٨٦، ٤٨٧، ٤٨٨، ٤٨٩، ٤٩٠، ٤٩١، ٤٩٢، ٤٩٣، ٤٩٤، ٤٩٥، ٤٩٦، ٤٩٧، ٤٩٨، ٤٩٩، ٥٠٠، ٥٠١، ٥٠٢، ٥٠٣، ٥٠٤، ٥٠٥، ٥٠٦، ٥٠٧، ٥٠٨، ٥٠٩، ٥١٠، ٥١١، ٥١٢، ٥١٣، ٥١٤، ٥١٥، ٥١٦، ٥١٧، ٥١٨، ٥١٩، ٥٢٠، ٥٢١، ٥٢٢، ٥٢٣، ٥٢٤، ٥٢٥، ٥٢٦، ٥٢٧، ٥٢٨، ٥٢٩، ٥٣٠، ٥٣١، ٥٣٢، ٥٣٣، ٥٣٤، ٥٣٥، ٥٣٦، ٥٣٧، ٥٣٨، ٥٣٩، ٥٤٠، ٥٤١، ٥٤٢، ٥٤٣، ٥٤٤، ٥٤٥، ٥٤٦، ٥٤٧، ٥٤٨، ٥٤٩، ٥٥٠، ٥٥١، ٥٥٢، ٥٥٣، ٥٥٤، ٥٥٥، ٥٥٦، ٥٥٧، ٥٥٨، ٥٥٩، ٥٦٠، ٥٦١، ٥٦٢، ٥٦٣، ٥٦٤، ٥٦٥، ٥٦٦، ٥٦٧، ٥٦٨، ٥٦٩، ٥٧٠، ٥٧١، ٥٧٢، ٥٧٣، ٥٧٤، ٥٧٥، ٥٧٦، ٥٧٧، ٥٧٨، ٥٧٩، ٥٨٠، ٥٨١، ٥٨٢، ٥٨٣، ٥٨٤، ٥٨٥، ٥٨٦، ٥٨٧، ٥٨٨، ٥٨٩، ٥٩٠، ٥٩١، ٥٩٢، ٥٩٣، ٥٩٤، ٥٩٥، ٥٩٦، ٥٩٧، ٥٩٨، ٥٩٩، ٦٠٠، ٦٠١، ٦٠٢، ٦٠٣، ٦٠٤، ٦٠٥، ٦٠٦، ٦٠٧، ٦٠٨، ٦٠٩، ٦١٠، ٦١١، ٦١٢، ٦١٣، ٦١٤، ٦١٥، ٦١٦، ٦١٧، ٦١٨، ٦١٩، ٦٢٠، ٦٢١، ٦٢٢، ٦٢٣، ٦٢٤، ٦٢٥، ٦٢٦، ٦٢٧، ٦٢٨، ٦٢٩، ٦٣٠، ٦٣١، ٦٣٢، ٦٣٣، ٦٣٤، ٦٣٥، ٦٣٦، ٦٣٧، ٦٣٨، ٦٣٩، ٦٤٠، ٦٤١، ٦٤٢، ٦٤٣، ٦٤٤، ٦٤٥، ٦٤٦، ٦٤٧، ٦٤٨، ٦٤٩، ٦٥٠، ٦٥١، ٦٥٢، ٦٥٣، ٦٥٤، ٦٥٥، ٦٥٦، ٦٥٧، ٦٥٨، ٦٥٩، ٦٦٠، ٦٦١، ٦٦٢، ٦٦٣، ٦٦٤، ٦٦٥، ٦٦٦، ٦٦٧، ٦٦٨، ٦٦٩، ٦٧٠، ٦٧١، ٦٧٢، ٦٧٣، ٦٧٤، ٦٧٥، ٦٧٦، ٦٧٧، ٦٧٨، ٦٧٩، ٦٨٠، ٦٨١، ٦٨٢، ٦٨٣، ٦٨٤، ٦٨٥، ٦٨٦، ٦٨٧، ٦٨٨، ٦٨٩، ٦٩٠، ٦٩١، ٦٩٢، ٦٩٣، ٦٩٤، ٦٩٥، ٦٩٦، ٦٩٧، ٦٩٨، ٦٩٩، ٧٠٠، ٧٠١، ٧٠٢، ٧٠٣، ٧٠٤، ٧٠٥، ٧٠٦، ٧٠٧، ٧٠٨، ٧٠٩، ٧١٠، ٧١١، ٧١٢، ٧١٣، ٧١٤، ٧١٥، ٧١٦، ٧١٧، ٧١٨، ٧١٩، ٧٢٠، ٧٢١، ٧٢٢، ٧٢٣، ٧٢٤، ٧٢٥، ٧٢٦، ٧٢٧، ٧٢٨، ٧٢٩، ٧٣٠، ٧٣١، ٧٣٢، ٧٣٣، ٧٣٤، ٧٣٥، ٧٣٦، ٧٣٧، ٧٣٨، ٧٣٩، ٧٤٠، ٧٤١، ٧٤٢، ٧٤٣، ٧٤٤، ٧٤٥، ٧٤٦، ٧٤٧، ٧٤٨، ٧٤٩، ٧٥٠، ٧٥١، ٧٥٢، ٧٥٣، ٧٥٤، ٧٥٥، ٧٥٦، ٧٥٧، ٧٥٨، ٧٥٩، ٧٦٠، ٧٦١، ٧٦٢، ٧٦٣، ٧٦٤، ٧٦٥، ٧٦٦، ٧٦٧، ٧٦٨، ٧٦٩، ٧٧٠، ٧٧١، ٧٧٢، ٧٧٣، ٧٧٤، ٧٧٥، ٧٧٦، ٧٧٧، ٧٧٨، ٧٧٩، ٧٨٠، ٧٨١، ٧٨٢، ٧٨٣، ٧٨٤، ٧٨٥، ٧٨٦، ٧٨٧، ٧٨٨، ٧٨٩، ٧٩٠، ٧٩١، ٧٩٢، ٧٩٣، ٧٩٤، ٧٩٥، ٧٩٦، ٧٩٧، ٧٩٨، ٧٩٩، ٨٠٠، ٨٠١، ٨٠٢، ٨٠٣، ٨٠٤، ٨٠٥، ٨٠٦، ٨٠٧، ٨٠٨، ٨٠٩، ٨١٠، ٨١١، ٨١٢، ٨١٣، ٨١٤، ٨١٥، ٨١٦، ٨١٧، ٨١٨، ٨١٩، ٨٢٠، ٨٢١، ٨٢٢، ٨٢٣، ٨٢٤، ٨٢٥، ٨٢٦، ٨٢٧، ٨٢٨، ٨٢٩، ٨٣٠، ٨٣١، ٨٣٢، ٨٣٣، ٨٣٤، ٨٣٥، ٨٣٦، ٨٣٧، ٨٣٨، ٨٣٩، ٨٤٠، ٨٤١، ٨٤٢، ٨٤٣، ٨٤٤، ٨٤٥، ٨٤٦، ٨٤٧، ٨٤٨، ٨٤٩، ٨٥٠، ٨٥١، ٨٥٢، ٨٥٣، ٨٥٤، ٨٥٥، ٨٥٦، ٨٥٧، ٨٥٨، ٨٥٩، ٨٦٠، ٨٦١، ٨٦٢، ٨٦٣، ٨٦٤، ٨٦٥، ٨٦٦، ٨٦٧، ٨٦٨، ٨٦٩، ٨٧٠، ٨٧١، ٨٧٢، ٨٧٣، ٨٧٤، ٨٧٥، ٨٧٦، ٨٧٧، ٨٧٨، ٨٧٩، ٨٨٠، ٨٨١، ٨٨٢، ٨٨٣، ٨٨٤، ٨٨٥، ٨٨٦، ٨٨٧، ٨٨٨، ٨٨٩، ٨٩٠، ٨٩١، ٨٩٢، ٨٩٣، ٨٩٤، ٨٩٥، ٨٩٦، ٨٩٧، ٨٩٨، ٨٩٩، ٩٠٠، ٩٠١، ٩٠٢، ٩٠٣، ٩٠٤، ٩٠٥، ٩٠٦، ٩٠٧، ٩٠٨، ٩٠٩، ٩١٠، ٩١١، ٩١٢، ٩١٣، ٩١٤، ٩١٥، ٩١٦، ٩١٧، ٩١٨، ٩١٩، ٩٢٠، ٩٢١، ٩٢٢، ٩٢٣، ٩٢٤، ٩٢٥، ٩٢٦، ٩٢٧، ٩٢٨، ٩٢٩، ٩٣٠، ٩٣١، ٩٣٢، ٩٣٣، ٩٣٤، ٩٣٥، ٩٣٦، ٩٣٧، ٩٣٨، ٩٣٩، ٩٤٠، ٩٤١، ٩٤٢، ٩٤٣، ٩٤٤، ٩٤٥، ٩٤٦، ٩٤٧، ٩٤٨، ٩٤٩، ٩٥٠، ٩٥١، ٩٥٢، ٩٥٣، ٩٥٤، ٩٥٥، ٩٥٦، ٩٥٧، ٩٥٨، ٩٥٩، ٩٦٠، ٩٦١، ٩٦٢، ٩٦٣، ٩٦٤، ٩٦٥، ٩٦٦، ٩٦٧، ٩٦٨، ٩٦٩، ٩٧٠، ٩٧١، ٩٧٢، ٩٧٣، ٩٧٤، ٩٧٥، ٩٧٦، ٩٧٧، ٩٧٨، ٩٧٩، ٩٨٠، ٩٨١، ٩٨٢، ٩٨٣، ٩٨٤، ٩٨٥، ٩٨٦، ٩٨٧، ٩٨٨، ٩٨٩، ٩٩٠، ٩٩١، ٩٩٢، ٩٩٣، ٩٩٤، ٩٩٥، ٩٩٦، ٩٩٧، ٩٩٨، ٩٩٩، ١٠٠٠، ١٠٠١، ١٠٠٢، ١٠٠٣، ١٠٠٤، ١٠٠٥، ١٠٠٦، ١٠٠٧، ١٠٠٨، ١٠٠٩، ١٠١٠، ١٠١١، ١٠١٢، ١٠١٣، ١٠١٤، ١٠١٥، ١٠١٦، ١٠١٧، ١٠١٨، ١٠١٩، ١٠٢٠، ١٠٢١، ١٠٢٢، ١٠٢٣، ١٠٢٤، ١٠٢٥، ١٠٢٦، ١٠٢٧، ١٠٢٨، ١٠٢٩، ١٠٣٠، ١٠٣١، ١٠٣٢، ١٠٣٣، ١٠٣٤، ١٠٣٥، ١٠٣٦، ١٠٣٧، ١٠٣٨، ١٠٣٩، ١٠٤٠، ١٠٤١، ١٠٤٢، ١٠٤٣، ١٠٤٤، ١٠٤٥، ١٠٤٦، ١٠٤٧، ١٠٤٨، ١٠٤٩، ١٠٥٠، ١٠٥١، ١٠٥٢، ١٠٥٣، ١٠٥٤، ١٠٥٥، ١٠٥٦، ١٠٥٧، ١٠٥٨، ١٠٥٩، ١٠٦٠، ١٠٦١، ١٠٦٢، ١٠٦٣، ١٠٦٤، ١٠٦٥، ١٠٦٦، ١٠٦٧، ١٠٦٨، ١٠٦٩، ١٠٧٠، ١٠٧١، ١٠٧٢، ١٠٧٣، ١٠٧٤، ١٠٧٥، ١٠٧٦، ١٠٧٧، ١٠٧٨، ١٠٧٩، ١٠٨٠، ١٠٨١، ١٠٨٢، ١٠٨٣، ١٠٨٤، ١٠٨٥، ١٠٨٦، ١٠٨٧، ١٠٨٨، ١٠٨٩، ١٠٩٠، ١٠٩١، ١٠٩٢، ١٠٩٣، ١٠٩٤، ١٠٩٥، ١٠٩٦، ١٠٩٧، ١٠٩٨، ١٠٩٩، ١١٠٠، ١١٠١، ١١٠٢، ١١٠٣، ١١٠٤، ١١٠٥، ١١٠٦، ١١٠٧، ١١٠٨، ١١٠٩، ١١١٠، ١١١١، ١١١٢، ١١١٣، ١١١٤، ١١١٥، ١١١٦، ١١١٧، ١١١٨، ١١١٩، ١١٢٠، ١١٢١، ١١٢٢، ١١٢٣، ١١٢٤، ١١٢٥، ١١٢٦، ١١٢٧، ١١٢٨، ١١٢٩، ١١٣٠، ١١٣١، ١١٣٢، ١١٣٣، ١١٣٤، ١١٣٥، ١١٣٦، ١١٣٧، ١١٣٨، ١١٣٩، ١١٤٠، ١١٤١، ١١٤٢، ١١٤٣، ١١٤٤، ١١٤٥، ١١٤٦، ١١٤٧، ١١٤٨، ١١٤٩، ١١٥٠، ١١٥١، ١١٥٢، ١١٥٣، ١١٥٤، ١١٥٥، ١١٥٦، ١١٥٧، ١١٥٨، ١١٥٩، ١١٦٠، ١١٦١، ١١٦٢، ١١٦٣، ١١٦٤، ١١٦٥، ١١٦٦، ١١٦٧، ١١٦٨، ١١٦٩، ١١٧٠، ١١٧١، ١١٧٢، ١١٧٣، ١١٧٤، ١١٧٥، ١١٧٦، ١١٧٧، ١١٧٨، ١١٧٩، ١١٨٠، ١١٨١، ١١٨٢، ١١٨٣، ١١٨٤، ١١٨٥، ١١٨٦، ١١٨٧، ١١٨٨، ١١٨٩، ١١٩٠، ١١٩١، ١١٩٢، ١١٩٣، ١١٩٤، ١١٩٥، ١١٩٦، ١١٩٧، ١١٩٨، ١١٩٩، ١٢٠٠، ١٢٠١، ١٢٠٢، ١٢٠٣، ١٢٠٤، ١٢٠٥، ١٢٠٦، ١٢٠٧، ١٢٠٨، ١٢٠٩، ١٢١٠، ١٢١١، ١٢١٢، ١٢١٣، ١٢١٤، ١٢١٥، ١٢١٦، ١٢١٧، ١٢١٨، ١٢١٩، ١٢٢٠، ١٢٢١، ١٢٢٢، ١٢٢٣، ١٢٢٤، ١٢٢٥، ١٢٢٦، ١٢٢٧، ١٢٢٨، ١٢٢٩، ١٢٣٠، ١٢٣١، ١٢٣٢، ١٢٣٣، ١٢٣٤، ١٢٣٥، ١٢٣٦، ١٢٣٧، ١٢٣٨، ١٢٣٩، ١٢٤٠، ١٢٤١، ١٢٤٢، ١٢٤٣، ١٢٤٤، ١٢٤٥، ١٢٤٦، ١٢٤٧، ١٢٤٨، ١٢٤٩، ١٢٥٠، ١٢٥١، ١٢٥٢، ١٢٥٣، ١٢٥٤، ١٢٥٥، ١٢٥٦، ١٢٥٧، ١٢٥٨، ١٢٥٩، ١٢٦٠، ١٢٦١، ١٢٦٢، ١٢٦٣، ١٢٦٤، ١٢٦٥، ١٢٦٦، ١٢٦٧، ١٢٦٨، ١٢٦٩، ١٢٧٠، ١٢٧١، ١٢٧٢، ١٢٧٣، ١٢٧٤، ١٢٧٥، ١٢٧٦، ١٢٧٧، ١٢٧٨، ١٢٧٩، ١٢٨٠، ١٢٨١، ١٢٨٢، ١٢٨٣، ١٢٨٤، ١٢٨٥، ١٢٨٦، ١٢٨٧، ١٢٨٨، ١٢٨٩، ١٢٩٠، ١٢٩١، ١٢٩٢، ١٢٩٣، ١٢٩٤، ١٢٩٥، ١٢٩٦، ١٢٩٧، ١٢٩٨، ١٢٩٩، ١٣٠٠، ١٣٠١، ١٣٠٢، ١٣٠٣، ١٣٠٤، ١٣٠٥، ١٣٠٦، ١٣٠٧، ١٣٠٨، ١٣٠٩، ١٣١٠، ١٣١١، ١٣١٢، ١٣١٣، ١٣١٤، ١٣١٥، ١٣١٦، ١٣١٧، ١٣١٨، ١٣١٩، ١٣٢٠، ١٣٢١، ١٣٢٢، ١٣٢٣، ١٣٢٤، ١٣٢٥، ١٣٢٦، ١٣٢٧، ١٣٢٨، ١٣٢٩، ١٣٣٠، ١٣٣١، ١٣٣٢، ١٣٣٣، ١٣٣٤، ١٣٣٥، ١٣٣٦، ١٣٣٧، ١٣٣٨، ١٣٣٩، ١٣٤٠، ١٣٤١، ١٣٤٢، ١٣٤٣، ١٣٤٤، ١٣٤٥، ١٣٤٦، ١٣٤٧، ١٣٤٨، ١٣٤٩، ١٣٥٠، ١٣٥١، ١٣٥٢، ١٣٥٣، ١٣٥٤، ١٣٥٥، ١٣٥٦، ١٣٥٧، ١٣٥٨، ١٣٥٩، ١٣٦٠، ١٣٦١، ١٣٦٢، ١٣٦٣، ١٣٦٤، ١٣٦٥، ١٣٦٦، ١٣٦٧، ١٣٦٨، ١٣٦٩، ١٣٧٠، ١٣٧١، ١٣٧٢، ١٣٧٣، ١٣٧٤، ١٣٧٥، ١٣٧٦، ١٣٧٧، ١٣٧٨، ١٣٧٩، ١٣٨٠، ١٣٨١، ١٣٨٢، ١٣٨٣، ١٣٨٤، ١٣٨٥، ١٣٨٦، ١٣٨٧، ١٣٨٨، ١٣٨٩، ١٣٩٠، ١٣٩١، ١٣٩٢، ١٣٩٣، ١٣٩٤، ١٣٩٥، ١٣٩٦، ١٣٩٧، ١٣٩٨، ١٣٩٩، ١٤٠٠، ١٤٠١، ١٤٠٢، ١٤٠٣، ١٤٠٤، ١٤٠٥، ١٤٠٦، ١٤٠٧، ١٤٠٨، ١٤٠٩، ١٤١٠، ١٤١١، ١٤١٢، ١٤١٣، ١٤١٤، ١٤١٥، ١٤١٦، ١٤١٧، ١٤١٨، ١٤١٩، ١٤٢٠، ١٤٢١، ١٤٢٢، ١٤٢٣، ١٤٢٤، ١٤٢٥، ١٤٢٦، ١٤٢٧، ١٤٢٨، ١٤٢٩، ١٤٣٠، ١٤٣١، ١٤٣٢، ١٤٣٣، ١٤٣٤، ١٤٣٥، ١٤٣٦، ١٤٣٧، ١٤

- الابرار ايوبل، ١٢٩٥/١٨٧٨م، ١٢٦
- ٢٨١ ميرخود مير لاربا، ١٥٢٨-١٥٢٠، و سميح بيبي دست اعظم والشقا، انظر: تاريخ فيروز شاهي ٢٥٤
- ٢٩ مقدمة لشرح الأردية بحياة شيخ الإسلام من بيعة لأبي رهرة ٥
- ٣٠ ابن بطوطة: الرحلة القاهرة (١٩٢٨م) ٤٤:٢
- ٣١ مير خرد: سيرالأولياء ١٩٦
- ٣٢ انظر: بياض تاج الدين أحمد الوير، تحقيق: ايرج أفشار ومرتضي تيموري احسان صفهان، مطبعة بهار ١٣٥٢، ١٠٠
- ٣٣ انظر لدراسة معمقة معروف، «سديسويحي و غيرا من ملاحظات شي دلفن بجشتيبي من مصوف ان وفوفهم هذا سوف من حكومات رساهم حبس حمد نظامي سعدمول من مصوفة سيمير اهورد و موقفه تجاه دولة محنة شعله لاسامية سعة مكسبرية»
- اكتوبر ١٩٤٨م - يناير ١٩٥٠م
- ٣٤ مير خرد: سير الأولياء ١٩٦
- ٣٥ نفس المصدر ١٩٦-١٩٧
- ٣٦ ر. ص. - مع ن. س. هاست شهادة معاصرة عن د. ر. شبح علم الدين حفيد الشيخ بهاء الدين زكريا اللثاني كان قد تأثر بجمال ابن تيمية أمكن شرح علاقات الصوفية السهرورديين مع لسلطان محمد بن تغلق بوضوح من ماضيه الشيخ ركن الدين لسلطان في عهد من موافقه و موقفه عن لقب شيخ الإسلام عن تعاريف التريب مع السلطان في تطبيق سياساته، و راجع لدراسة معمقة مقال الكنت سطم سهروردي و تأثيره في سياسة عهد في انقرون متوسطة محلة عهد في القرون متوسطة سيجر ٥٠، يوربو- اكتوبر ١٩٥٧م ١٠٩-١٤٩
- ٣٧ خليق أحمد نظامي: بعض وثائق السلطان محمد بن تغلق: مجموعة ادار الطنعة الآسيوية، بوماسي ١٩٦٩م، ٤١: ٢٥٧
- ٣٨ ابن بطوطة: الرحلة، ٥٤:٢
- ٣٩ مير عبد الواحد السكرامي مع سابل، كاسفور ١٢٩٩، ٦٢ -

- ٣٥ و سراج فوشت ٢: ٢٩٩، و عبد الرحمن الجشتي: مرآة الأسرار مخطوطة من محمد بولاق نجشتي جميع هذه لبعض سيجا من الأكاذيب، انظر: مطلوب الطالبين له (مخطوطة)
- ٣٦ سيد محمد كترجيس جوامع الكلم المطبعة الانتظامية، كاسفور ١٢٥٦، ١٧٥-١٧٦
- ٣٧ برني: تاريخ فيروز شاهي ٤٥٧
- ٣٨ نفس المصدر ٤٥٩
- ٣٩ حبس حمد نظامي بعض وثائق سلطان محمد بن تغلق، الهند في بومال المومنة، ٢٠٩، و سراج جاج قصاص بدري جاج امطمة نور كشور ٢٠٧، ٢٠٢، و بياض تاج الدين حمد انوريو ٤
- حدث يحدث لسلطان بو محمد باسلطان اعظم المجاهد
- ٤٠ كان هذا الاحتجاج يعم اعلام مصوفة من دهي كدشيش بغير انديس سراج و مولانا فخر الدين الروادي و مولانا شمس الدين يحيى
- ٤١ مير خرد: سير الأولياء ٢٧١-٢٧٢
- ٤٢ بياض تاج الدين أحمد الوزير التحقيق أفشار و قيموري، ١٠٦-١٠٩
- ٤٣ برني: تاريخ فيروز شاهي ١٠٦، و خليق أحمد نظامي لانتخابات سديية بومال دهي سبعة الأردية ٢٢٩
- ٤٤ نغمندى صبح لاشي، ترجمه انكليزية باسم وتوسيس عهد كفا سراج بومال، من ٦٠ غلجهره، و شهاد سديس العمري ممالك الامصار في ممالك لامصار اسير الشاه ٢٠، اسما لاتحادية ١٩٨٨
- ٤٥ من يحذر به ان شير بيه هذا ان القرون الكوريم بقرون الحاكم لمسلم مولانا من قامة الحوات ٢٢١، ١٠١
- ٤٦ بري: تاريخ فيروز شاهي ٥٠٦
- ٤٧ نفس المصدر ٩١
- ٤٨ نفس المصدر ٤٩٢
- ٤٩ عصامي: فتوح السلاطين امدراس، ١٩٤٨م ٥١٥
- ٥٠ ر. ص. - مع سابل، كاسفور ١٢٩٩، ٦٢ -

- ١٩٢٦م، ١٢٩-١٥٢، و إي ثوماس: تاريخ ملوك دهل من أسرة
بتان لندن، ١٨٧١م، ٢٥٩
- ١٥٥١ احتفل السلطان محمد بن تغلق بهذا الحادث بحماس كبير، و توحى
اقتصاد التي أنشئت بهذه المناسبة بمشاعر الاحترام و الإجلال التي
كان السلطان يحملها نحو الخليفة: قصائد بدري جاج ١٥
- ١٥٦١ برني: تاريخ فيروز شاهي ١٩٥
- ١٥٧١ ايج امين رانت: نظام العملات و المقاييس و الموازين، ٢٠
- ١٥٨١ انظر: مکتوبات شرف الدين أحمد متيري امخطوطة خدا بخش، بتة،
رقم ٢٠٧، ٢٦١-٢٧١، حسب ترجمة إي ايم حسين في كتابه سلاوة
تغلق اتیکر سبک، کلکتہ، ١٩٦٢م، ٦٢٢-٦٢٤
- ١٥٩١ انظر: خلیق أحمد نظامي: الدين و السياسة في الهند خلال القرن
الثالث عشر السحي ادار النشر الآسيوية، بومباي، ١٩٦١م،
١٧٥-١٧٧
- ١٦٠١ يشير مير خرد إل تسعة من المشوفا الذين أمرهم السلطان بقبول
الخدمات الحكومية، و هم: الشيخ نذر الدين الزراقي (ميرالاولياء
٢٧١)، و الشيخ شمس الدين يحيى (٢٢٨) و الشيخ قطب الدين
متور (٢٥١-٢٥١) و الخواجة كريم الدين السمرفندي (٢٠٧) و
السيد قطب الدين حسين الكرمانی (٢١٨) و السيد کمال الدين
١٢١٥١ و الشيخ مظهر الدين (١٩٧) و الشيخ معز الدين (١٩٦) و
الشيخ علم الدين (١٩٧)
- ١٦١١ برني: تاريخ فيروز شاهي ٢٧١
- ١٦٢١ نفس المصدر، و محمد بي حید خاني: تاريخ محمدی امخطوطة
التحف البريطاني، ورقة ١/٤٠٠
- ١٦٢١ مير خرد: سير الاولياء ٢٨٨
- ١٦٤١ انظر للتفصيل: خير المجالس: محادثات الشيخ نصير الدين سراج،
تحقيق: خلیق أحمد نظامي (عليجراه ١٩٥٩م) ٥٨-٥٩
- ١٦٥١ برني: تاريخ فيروز شاهي ٥٦٠
- ١٦٦١ مير خرد: سير الاولياء ٢٧٢

- ١٦٧١ ابن تيمية: الرسائل القبرصية ٢٢٠، نقلًا من حياة شيخ الإسلام لمحمد
بن زهرة ٢٨٤، دار الفكر العربي
- ١٦٨١ ابن بطوطة: الرحلة ١: ٥٢ و انظر أيضًا لدراسة علاقاته مع
غير المسلمين: خلیق أحمد نظامي: الاتجاهات الدينية للوك دهل
٢٤٥-٢٤٨
- ١٦٩١ البدايوني: منتخب التواريخ (بيليموتيكا انديكا، کلکتہ ١٨٤٦
٢٢٥:١، و تصفه عملاته و مبانیه كذلك بمثل هذه السموت انظر: لين
قول: عملات سلاطين دهل في المتحف البريطاني لندن ١٨٤٨م)
الأرقام ٢٨٠-٢٨٢، و كان حصنه في دهل يسمى عادل آباد.
- ١٧٠١ انظر: منهاج السنة ٢: ٨٥
- ١٧١١ ابن فضل الله شهاب الدين العمري: مسالك الابصار، السفر الثالث
٢٢، (لانيا) الاتحادية ١٩٨٨م، و ابن حجر العسقلاني: الدرر الكامنة
(حيدرآباد ١٩٢٨م) ٢: ٤٦٠
- ١٧٢١ يحيى السرهندي: تاريخ مبارك شاهي اكلکتہ ١٩٢١م، ١١٥-١١٦
- ١٧٢١ نفس المصدر، و البدايوني: منتخب التواريخ ٢٢٩
- ١٧٤١ إي ثوماس: التاريخ ٢٠٩
- ١٧٥١ مير خرد: سير الاولياء ٢٨٨
- ١٧٦١ عصامي: فتوح السلاطين ٥٢٦
- ١٧٧١ ايج امين رانت: نظام العملات و المقاييس و الموازين، ١٤٢، و إي
ثوماس: الاحداث التاريخية ٢٤٢-٢٥٠
- ١٧٨١ برني: تاريخ فيروز شاهي ٥٠٥
- ١٧٩١ شهاب الدين العمري: مسالك الابصار، السفر الثالث ٢٤
- ١٨٠١ نفس المصدر ٢٧
- ١٨١١ نفس المصدر ٢٢
- ١٨٢١ خلیق أحمد نظامي: الاتجاهات الدينية للوك دهل ٢٢٧
- ١٨٢١ الشيخ عبد الحق المحدث الدهلوي: أخبار الاخيار ٨١
- ١٨٤١ حامد قلندر: خير المجالس، تحقيق: خلیق أحمد نظامي (عليجراه
١٩٥٩م) ١٥٧

(٨٥) نفس المصدر، و قد أدا السید جلال الدین البخاری مخدوم جهانیان
(ت ١٢٨٤م) كذلك تقبیل الضرائح و نشر الأزهار و الورود علیها:
حسین، سراج الهدایة، تحقیق: قاضی مجاد حسین ادھلی ١٩٨٢م
(٨٦) انظر: تفسیر سورة الاخلاص، الترجمة الأردیة: مولوی غلام ربانی
الاهور، ١٣٤٤هـ ١٦١

(٨٧) حامد قلندری: خیر المجالس ٢٢٨

(٨٨) نفس المصدر ١٩٤-١٩٥، ٢٢٩

(٨٩) نفس المصدر ٢٢٩

(٩٠) انظر: قاعدة جلیلة فی التوسل والوسيلة، مطبعة النار بمصر ١٣٤٥هـ
(٩١) ولد فی دھلی سنة ١٢٤٦م و تعلم بہاء و قادری الهند و هو ابن ٢٢
سنة، و زار البلدان الإسلامیة المختلفة ثم أقام فی دمشق، و بقیت
لہجته الهندیة إلى آخر أيامہ، انظر لہیات: ابن تقی الدین السبکی،
طبقات الشافعیة الکبری (القاهرة ١٣٢٤هـ) و ابن حجر العسقلانی:
الدرر الکامنة احیدرآباد، طبعہ ثانیة ١٩٨٢م) و قد ظهرت دراسة
مفصلة لہیات باللفة الأردیة فی مجلة معارف الأعظمکراہ مارس
١٩٦٢م ١٦٥-١٨٠

(٩٢) قارن - علی سبیل المثال - بین منهاج السنة ١٢٤١-١٢٥٠ و قرة
المینین ٢٢٦-٢٤٦

(٩٣) انظر: الرسائل الیاسیة للشاہ ولی اللہ الدہلوی، تحقیق: خلیق
أحمد نظامی ادھلی ١٩٦٩م

(٩٤) انظر: رسائل الشاہ ولی اللہ (المطبعة الاحمدیة دھلی ٢٦-٢٩
(٩٥) كانت كلمة الوهابی خلال الحکم البريطانی للهند خاصة بعد سنة
١٨٥٧م تعتبر مرادفة للمتمرد و الثائر، انظر: دلیو دلیو ہتھرا
السلطنہ الہند السن ١٨٧٢م) و استعمل السید أحمد خان براعة
كبيرة فی حماية الحركة الوهابیة فی الهند من النکمة البريطانیة

(٩٦) انظر: الوسيلة الترجمة الأردیة، ٤١

(٩٧) ایچ آی آر جی: المحمدیة لندن، ١٩٥٧م، ١٨١

(٩٨) انظر: رسائل السید أحمد خان تحقیق: السید رأس مسمود

(بدايون ١٩٢١م) ٥٥-٥٤

(٩٩) نفس المصدر ١٦٩

(١٠٠) السید أحمد خان: تهذیب الاخلاق (علیچراہ) ١٨٢:٢

(١٠١) نفس المصدر ٢٧٦

(١٠٢) انظر: رسائل السید أحمد خان، تحقیق: السید رأس مسمود ٢٧،

١٦٩

(١٠٣) حالی: حیاة جاوید اکائفوری ١٩٥١

(١٠٤) انظر لدراسة مفصلة لہیات: مآثر صدیقی (مطبعة نول کشور،

لوکتو، ١٩٢٤-١٩٢٥، ٢ مجلدات) بقلم ابنہ الامیر محمد علی حسن خان

(١٠٥) السید محمد صدیق حسن خان: إتحاف النبلاء (کالفسور،

١٣٨٨/١٣٨٧هـ

(١٠٦) السید محمد صدیق حسن خان: أبجد العلوم (بوفال، ١٣٩٥هـ)

(١٠٧) السید محمد صدیق حسن خان: تقصار جیود الأحرار من تذکار

جنود الأبرار (بوفال ١٣٩٨هـ)

(١٠٨) السید محمد صدیق حسن خان: التاج الککل (بوفال، ١٣٩٩هـ)

(١٠٩) السید محمد صدیق حسن خان: حجج الکرامة فی آثار القیامة

١٢٦-١٢٧

(١١٠) انظر للاطلاع علی دوره فی حركة أهل الحدیث: محمد ابراهیم میر

السیالکوتی: تاریخ أهل الحدیث الہور ١٩٥٢م، ١٢٥-١٢٥

(١١١) انظر: مقالات شبلی ٢٦٥-٢٧

(١١٢) القاهرة، ١٣٩٨هـ/١٨٨٠-١٨٨١م

(١١٣) يرى البرت ہورانی ذلك علامة للتأثیر الذي كانت تحمله هذه

الأفکار فی السلمین الثقلمین من الثقایف المختلفة، انظر: الفکر المربی

فی عهد الحرية اکیمیرج ١٩٨٢م، ٢٢٢

(١١٤) أبو الکلام آزاد، کاروان خیال (بجنور ١٩٤٦م) ٧٧

(١١٥) انظر: مجلة معارف، مارس ١٩١٩م

(١١٦) الخطابہ الرئاسی لجمعية العلماء اجتماع لاهور (١٩٢١م)

(١١٧) انظر: تذکرة الہور ١٩١٩م، ١٥٨

(١١٨) لاهور ١٩٤٧

(١١٩) انظر: التكوين الجديد للفكر الديني في الإسلام الاهور، ١٩٤٤م، ١٢٩

(١٢٠) نفس المصدر ١٥١-١٥٢

(١٢١) نفس المصدر

(١٢٢) الإسلام و الأحمديّة. مجلة الإسلام الاهور، ٢٢/يناير ١٩٢٦، المجلد الأول، العدد السادس عشر ٢٦-٢٧

(١٢٣) نفس المصدر ٢١-٢٢

(١٢٤) انظر: الكتب التي لها مئة على العلماء الأعلام، تحقيق: مولانا محمد عمران خان الندوي اكراتشي، ١٩٧٩م، ١٨

(١٢٥) نفس المصدر ١٠٦

(١٢٦) نفس المصدر ١٠٦-١٠٧

(١٢٧) نفس المصدر ١٠٨

(١٢٨) نفس المصدر ١٧٥

(١٢٩) انظر: رجال الفكر و الدعوة (اعظمكراه ١٩٥٧م) الجزء الثاني

(١٣٠) انظر لدراسة حياته: محمد رضوان الله: مولانا أنور شاه الكشميري (عليجراه ١٩٧٤م) و محمد أزهري شاه: حياة أنور ادعلي ١٩٥٥م و

عبدالرحمن كوندو: التور (دهلي ١٩٧٩م)

(١٣١) مثل مولانا سعيد أحمد الأكرابادي، انظر: الكتب التي لها مئة على العلماء الأعلام ٧٨

(١٣٢) تحمل كلمة مفرد ممتى تكنيكاً في هذا السياق، يراد بها الشخص الذي يتحكم في الجن

(١٣٣) انظر: مقالات (حساني اكراتشي، ١٩٥٩م) ٢٦٩-٢٩١

(١٣٤) مثل كتابه عين حقيقت نما مطبعة همدرد، دهلي، الجزء الثاني

(١٣٥) شمس الدين الأنفاني: الجواهر البهية شرح عقائد النقي

(١٣٦) برهان أحمد فاروقي: فكرة الجدد عن التوحيد الاهور، ١٩٤٠م

(١٣٧) انظر: مکتوبات إمام رباني مطبعة نول كشور ١٨٧٧م

(١٣٨) يكتب في وصيته (مطبعة مسيحي ليح الزمان كاتفور) ص ٢٠

لا تسلمن نفسك إلى صوفية هذا الزمان فإنهم متفهمون في كثير من البدع.

(١٣٩) القريزي: الخطط و الآثار ابيروت ٢١: ٤٢٢

(١٤٠) انظر: تقصار جيود الأحرار من تذكار جنود الأبرار (بوفال

١٢٩٨م) حيث يؤكد عن ابن تيمية أن مكانته في الطريقة الروحية

كانت رفيعة جداً، و أن القمص عن كراماته لا تعد.

(١٤١) نفس المصدر ١٢٦

(١٤٢) نفس المصدر ٦٧

الصفحة	الموضوع	الفهرس
١	تقديم	
١	حياة ابن تيمية	
٢	فكر ابن تيمية	
٤	التأثيرات الأولية في آسيا الجنوبية	
٦	تأثيره في محمد بن تعلق	
١٤	الاستجابة البدائية لأفكار ابن تيمية	
١٥	مناظرات صفي الدين الهندي في دمشق	
١٥	بعد محمد بن تعلق	
١٦	الشيخ ولي الله و ابن تيمية	
١٨	تأثير أفكار ابن تيمية في بعض الحركات	
١٩	السيد أحمد خان و رفضه للتقليد	
١٩	الأمير محمد صديق حسن خان	
٢٠	أرثر كمبرجز لدراسة ابن تيمية	
٢١	مولانا نذير حسين الحديث	
٢١	العلامة شبلي نعماني و ابن تيمية	
٢٢	أثر ابن تيمية على مولانا آزاد	
٢٢	تقييم الدكتور محمد إقبال لأفكار ابن تيمية	
٢٥	تأثير ابن تيمية على علماء لدوة العلماء	
٢٦	ابن تيمية و معهد ديوبند	
٢٧	الكتابات في اللغة الأردية	
٢٨	طبيعة تأثير ابن تيمية في آسيا الجنوبية	
٢٢	الهوامش	